

الحاج عمر الفوتي

سلطان الدولة التجانية

بغرب أفر يقيا
شيء من جهاده وتاريخ حياته

ولد في ١٢١٢ - وتوفي ١٢٨٢ هـ

١٧٩٦ - ١٨٦٤ م

لفضيلة العارف بالله السيد محمد الحافظ التجاني

سئل الشيخ سيدي أحمد التجاني رضي الله عنه أي كذب عليك
قال نعم : إذا سمعتم عني شيئا فزوه به فإن الشرع فما وافق فاعملوا
به وما خالف فاتركوه هـ . أي هو كذب عليه .

وعلى نهجه الإمام المجاهد الفاتح ناشر راية الإسلام أمير
المؤمنين الحاج عمر الفوتي فطالما كذب عليه وقد كان مستمسكا
بالشرع في حربه وسلبه ، عالما عاملا ذا بصيرة في دينه . لم يشغله
الجهاد عن تدريس العلم لجيوشه الغازية في سبيل الله مع الوقوف
عند الحدود والتقرب إلى الله بالنوافل رضي الله عنه .

الحاج عمر الفوقري

سلطان الدولة التجانية

بغرب أفريقيا

شيء من جهادة وتاريخ حياته

ولد ١٢١٢ - وتوفي ١٢٨٢ هـ

١٧٩٦ - ١٨٦٤ م

لفضيلة العارف بالله السيد / محمد الحافظ التجاني
سئل الشيخ سيدي أحمد التجاني رضي الله عنه أي كذب عليه
قال نعم : إذا سمعتم عن شيئا فزروه بوزان الشرع فما وافق فاعملوا
به وما خالف فتركوه هـ . أي هو كذب عليه .

وعلى نهجه الإمام المجاهد الفاتح ناشر راية الإسلام أمير
المؤمنين الحاج عمر الفوقري فطالما كذب عليه وقد كان مستمسكا
بالشرع في حربه وسلبه ، عالما عاملا ذا بصيرة في دينه . لم يشغله
الجهاد عن تدريس العلم لجيوشه الغازية في سبيل الله مع الوقوف
عند الحدود والتقرب إلى الله بالتواقل رضي الله عنه .

الزاوية التجانية ٩ الدالي حسين المغربيين - مصر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وصلى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان
كان المؤرخون المسلمون منصفين ، فقد كتبوا عن خصومهم فأشادوا بما
فيهم من فضل . وعلى المستعمرين من الأوروبيين على إخفاء كل فضيلة في الأمم
الإسلامية وعلى الصاق التهم الكاذبة بهم ، والدس والوقعة بينهم .

فإذا أراد الباحث استقصاء مآثر الدول الإسلامية التي قامت في أفريقية الغربية
وجاهدت الوثنيين ، ونشرت راية الإسلام ، لا يجد من المراجع ما يكفي ، لأن
المستعمرين آبادوا ما كتبه الأولون ، وعملوا على تعليم النشء أجداد أوروبا ونسبوا
إلى أنفسهم كل فضيلة فصار غالب المسلمين الذين ابتلوا بهم يعلمون الكثير عن أوروبا
وتاريخها ، ويجهل تاريخ العرب والمسلمين اللهم إلا الشيء القليل ، ولهذا كتبت
إلى أصدقائنا في السنغال وشنقيط ونيجيريا من العلماء أن يتفضلوا بكتابة ما يعلمون
من تاريخ حياة المجاهد زينة العلماء الحاج عمر بن سعيد الفوتي فكتب إلى حفيده
مولانا الشيخ سعيد نوروطال ، وقد جمع إلى الزعامة في قومه الدعوة النورانية إلى
الله عز وجل فأرسل إلى مع الشيخ محمد المنتقى من ذرية سيدنا الحاج عمر رسالة
وصلتني بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وكتب إلى العلامة المتبحر في كل فن الشيخ
محمد عال بن فتي الشنقيطي ، وأرسل إلى الشيخ أبو بكر عتيق من علماء مدينة كانتو
بنيجيريا عدة رسائل توافق ما وجدناه عند الشريف عبد الله عمدة البرداب بجمهورية
السودان ، وأرسل إلى الشيخ بشير أحمد عالم مايرنو بجمهورية السودان بحثا جمعه
من مطالعته ومن رواياته .

وضمنت إلى ذلك ما كتبه علامة عصره الإمام سيدى الحاج أحمد سكيرج
في كتابه كشف الحجاب ، وما كتبه العلامة المؤرخ أمير البيان شكينب أرسلان
في حاضر العالم الإسلامى ملخصا لما نقله بعض الإفرنج وعلق عليه وكذلك بعض
ما كتبه الإفرنج وبعض المؤرخين العرب . وحسب قوم التصوف انزواء في خلوة
والحقيقة أن الطريق هو الاضطلاع بجميع الواجبات والعمل لإعلاء كلمة الله
قال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) .

الزاوية التجانية الكبرى بالقاهرة محمد الحافظ التجاني

وفي المجلد الخامس من دائرة المعارف الإسلامية صحيفة ٤٣٢ ، طبع مصر ،
بعد أن ذكر فيها قيام دولة من التكاير على يد السلطان عثمان بن فودي في نيجيريا
ذكر ما يأتي : —

وكان عمر دولة تكورو الأخرى التي أنشأها الحاج عمر في القرن التاسع عشر
أقصر من هذه . وولد عمر تال في حلوار من أعمال تورو حوالي عام ١٧٩٧ م ،
وحج إلى مكة عام ١٨٢٠ م فلقب بالحاج ، وأقامه أتباع الطريقة التجانية خليفة
على السودان ، وأقام في عرדתه من الحج بسكوتو مدة من الزمن مع مواطنه
محمود بللو وزوجه هذا من ابنته . وفي عام ١٨٣٨ م ، أقام في فوته جالون ،
فلما استشعر من أهلها العداوة استقر عند دنكراي جنوبي بلاد مندنجو : وشيد
فيها حصنا وجند جيشا جمع أهم كتائبه من فوته السنغالية ثم دعا بعد ذلك إلى جهاد
الكفار وفتح مندنجو وبمبك ثم سار إلى بيرة وكآرتة ودمر ملكهما ودخل
نيورو دخول الظافر عام ١٨٥٤ م . ثم دم خاسو التي كانت قد رضيت بالحماية
الفرنسية ، وأنشأ أميرها فيدهيربه قاعدة حربية فرنسية في « المدينة » عاصمة
هذه البلاد . وحاصر الحاج عمر هذه المدينة والحامية الفرنسية المقيمة فيها واستطاع
بول هوله أمير حصن المدينة والحامية الفرنسية أن يثبت للحصار في عدد من رجاله
ثلاثة أشهر . ولما نفذت مؤنته وذخيرته هم بنسف الحصن بمن فيه . وكان فيدهيربه
ينتظر في أثناء ذلك هطول أمطار السنغال ، فظهر هو وجنده أمام المدينة ونكل
بجيوش الحاج عمر (١) بعد ذلك اتجه الحاج عمر إلى بنديو حيث قاتل المائى بوبكر
سعد ، ثم سار إلى فوته السنغالية حيث أجبر فريقا من سكانها على الالتحاق
بجيشه والسير معه إلى نيورو . وتمكن الحاج عمر بذلك من إعادة تنظيم جيشه
وسار إلى مدينة بيرة من أعمال سيجو واستولى عليها عام ١٨٦١ م . ثم وجه اهتمامه
إلى الفلة في ماسينا الذين لم يمنهم لإسلامهم من معاونة أهل بيرة الكفار .

فاستولى على عاصمتهم حمد الله وأسر ملكهم أحمدو أحمدو وأطاح برأسه
عام ١٨٦٢ م . وتقدم بعد ذلك إلى تمبكتو لنهبها ولكن الفلة الثارين خاضروا
هذه المدينة واضطر الحاج عمر إلى الاعتصام بمغارة ، ولكنهم أطلقوا عليه
الدخان حتى اختنق فيها عام ١٨٦٤ م .

(١) امتلا الأنهر فسارت فيه السفن الحربية ولا عهد لهم بدافعها وكانوا يسمونها جعابا .

« التجانية »

وفي المجلد الثاني ص ٣٩٦ من كتاب حاضر العالم الإسلامي الأمير شكيب أرسلان من كتاب الإسلام والنصرانية في أفريقيا للسيو (بونوموري) الفرنسي .
وهناك الطريقة التجانية مؤسسها أحمد بن محمد التجاني المتوفى في فاس سنة (١٨١٨) وكان يتظاهر بالتسامح مع غير المسلمين ومع هذا ففي النصف الثاني من القرن التاسع عشر لم تقف التجانية عن استعمال القوة في مخاصمة أقرانهم ونشر العقيدة الإسلامية وأهم مراكز التجانية (عين ماضي) على بعد سبعين كيلو متراً في الجنوب الشرقي من اللاغرات وفي ماسينا وهم كثيرون في مراكش واقفد تبع الطريقة التجانية عدد كبير من أهالي ماسينا في السودان وأهالي (فوتا تورو) (وفوتا جالون) (وأمة البله) وصاروا من أشد أنصار الإسلام وانضموا حول راية الحاج عمر فكانوا طيلة أربعين سنة هم سادة السودان من تمبكتو إلى الأقياتوس الإطلاتسكي .

وكان الحاج عمر هذا ابن شيخ مرابط ولد سنة (١٧٩٧) في قرية الفار من ديمار (١) قرباه أبوه وعلمه ثم حج البيت الحرام وزار المدينة وقرأ مدة في الأزهر وعاد إلى بورتو سنة (١٨٣٣) .

ثم ذهب إلى بلاد الهاوسة وأخذ يعظ الناس بالرجوع إلى عقيدة السلف ويطعن في تساهل القادرية وفي أثناء ذلك جاء أخوه أحمد ومضى به إلى بلاد فوتا من السنغال فخرج على بلاد البانبارة وحصلت معه هناك حوادث وعوارض كثيرة لكنه تغلب عليها وانضم إليه في بلد كسكان (٢) ، رجل يقال له محمد وسار على طريقته وأدخل في الإسلام فرقة البله يقال لهم الواسولونسكة .

ولما علمت كلبة الحاج عمر ونظر إليه الناس نظرم إلى المهدي حشد جيشاً صغيراً وأثار جميع مسلمي بلاد غابون وهزم البانبارة الوثنيين شر هزيمة في مونيكا واستولى بعدها على كوليكا كاري - سنة (١٨٥٤) جعل مقره العام في نيورو ، ثم استولى على مملكة سيغو وعلى بلاد ماسينا وكانت وفاة الحاج عمر سنة (١٨٦٥) وهو في حرب مع زنوج ماسينا وقد خلف للطريقة التجانية سلطنة إسلامية عظيمة

(١) ناحية من قطر السنغال على الضفة اليسرى من النهر بين والو من الغرب

وورنو من الشرق . (٢) مدينة في غينيا أم الفار هي حلوار .

في وسط بلاد الزنوج الفتيشين ثم خاف الحاج عمر ابن أخيه ومريد آخر له اسمه أحمد وشيخو بن عمر وحاولا توسيع فتوحات الحاج عمر وأثارا أهالي فوتاتورو والسوئينكة الذين في بلاد كاراته والتوكولور الذين في السنغال على فرنسا (١) .
فصار وجود هذه السلطنة التجانية في وسط السودان خطراً عظيماً على سيادتنا وكان تحرير الخلاف هو هذا :

هل يتم تمدين السودان العربي على يد فرنسا وضباطها المسيحيين أم على يد التجانية ورسول الإسلام ؟

فالكولونل أرشينا رديباخذه جنة وبندجافار أوقف غارة التجانية في هذا القسم من أفريقيا ويسرق فتح السودان بين يدي المدنية الأوروبية ثم عقب ذلك فتح الكولونل دور غنيس دييورد لبلد باماكو واستلحاق القومندان غالييني البلاد فوتاجالون وافتتاح الكولونل أرشينارد لبلاد ماسينا وتوجت جميع هذه الفتوحات باحتلال تمبكتو في ١٠ يناير سنة ١٨٩٤ بما خلد أعظم الشرف للعساكر الفرنسيين وأعاد ذكرى ظفر شارل مارتل في بواتيه بسبب ما كان يترتب من النتائج العظام لمستقبل أفريقيا لو لم يتم هذا الظفر (٢) .

وقال في الصحيفة الأولى من المجلد الثالث قال المسير موري : فلتنظر الآن إلى مجاري الدعاية الإسلامية في قارة أفريقيا إلى أن قال والمجري الثاني هو الذي يخرج من المدارس القادرية في تمبكتو ومن بعض زوايا التجانية إلى أن قال والحق يقال إن الإسلام في هذه الصفحة الأخيرة من تاريخه قد دل على أنه يملك حيوية عظيمة وقابلية شديدة للانتشار فليذكر الناس حركات أمة الله ونشاط الدراويش أتباع الطرق وتكاثر الزوايا وثورة الحاج عمر الفوتي وخلفائه .

وقال الأمير شكيب في صفحة (٤٥) من المجلد الثالث وذكر المسير أندري راسين صاحب كتاب (غينية الإفريقية) قال في أثائه وأكثر هذا النمو الإسلامي

-
- (١) لا يخفى أن كل قوم يحافظون على استقلالهم هم ثائرون عصاة في نظر المستعمرين
(٢) يشير إلى أن أفريقيا كانت تكون كلها إسلامية لولا قضاء فرنسا على سلطنة التجانية هذه كما أن أوربا كانت تكون إسلامية لولا انتصار شارل مارتل على العرب في بواتيه وهي الكلمة التي يتفق عليها مؤرخو الإفرنج .

كان سببه أمة فولة والحاج عمر إلى أن قال ثم انضم إلى ذلك تأثير الطرق الصوفية لأن هذه الطرق هي من أحسن الأجهزة للنضال . وأحدثها عهداً وأشدّها عزماً هي السنوسية والتجانية وهذه الثانية هي في السودان الغربي والسواحل أعظم انتشاراً . وقال في صحيفة (٤٨) من المجلد الثالث :

وقد أسس أشياخ الطريقة التجانية مدارس في كنان ومكانب ونشأ مرابطون كثيرون كانت لهم اليد الطولى في نشر الإسلام في أفريقيا الغربية والجنوبية إلى أن قال في صحيفة (٤٩) والإسلام يمتد أيضاً في الجهات الجنوبية الغربية من غينية . والسبب في امتداده إلى هناك هي فتوحات القبائل الشمالية مثل السونينكا والتورودر والديولا والدياكانكة . ومن هذه الأقوام جند الحاج عمر أحسن ما كره . وقد خلف مريدين قاوموا الفرنسيين أشد المقاومة مثل المرابط محمد يلامينا درامى .

وفي كتاب (الدولة الإسلامية . ماضيها وحاضرها) للأستاذة عبد الحميد العبادى أستاذ التاريخ بجامعة الإسكندرية سابقاً والأستاذ محمد مصطفى زيادة رئيس قسم التاريخ بجامعة القاهرة والأستاذ إبراهيم أحمد العدوى أستاذ التاريخ المساعد بجامعة القاهرة . (طبع مصر سنة ١٣٥٧ هـ ١٩٥٥ م) ص ١٨٢ تحت عنوان - الطرق الصوفية وأثرها في انتشار الإسلام في السودان .

(التجانية)

ظهرت هذه الطريقة الصوفية إلى جانب القادرية في مراكش وتنسب إلى مؤسسها أحمد بن محمد بن المختار التجاني ولد سنة ١٧٣٧ م واستقر للتجاني في فاس وعاش بها حتى وفاته سنة ١٨١٥ م ورأى أتباع هذه الطائفة أن الجهاد واجب لنشر الإسلام ، وأن تسامح القادرية (أى في جهاد الوثنيين) لم يشمر في بعض الجهات الصحراوية والسودانية التي دعوا فيها إلى الإسلام . ورسم الحاج عمر رئيس التجانية في السودان الغربي الخطوط الرئيسية لاتباعه ، فعمل أولاً على تعليمهم بعض فنون الحرب وأمدّم بالأسلحة ، ثم بدأ سنة ١٨٢٣ م سلسلة من الحملات لنشر الإسلام بين القبائل التي ظلت على الوثنية حول النيجر الأعلى والسبخال . ولم يلبث أن صار قوة سياسية دينية ذات سلطان كبير .

كتاب الإسلام في غرب إفريقيا

للقس ترمنجهام

صحيفة ٢٦ - الحاج عمر بن سعيد .

عندما دخل الفرنسيون منطقة السنغال (السيرا والجولاني السنغال والجمبارا والدجون في السودان) طلبوا الولاء من السكان بالقوة وتنكر البيض لهذا الولاء وحدثت غارات ، ودفع ذلك جماعات منها ديالو (من السيروا) حيث تقدم زعيمها مودى باه بالولاء الى الحاج عمر في عام ١٨٥٥ ميلادية وبقى مسلما .

صحيفة ٤٨ - وطلب الحاج عمر من الذين تغلب عليهم بالتوبة ودخول الإسلام وتجدد في جميع لمجات الماندى لفظ التوبة واستعمل هذا اللفظ لقبول الإسلام وللتوبة .

صحيفة ٨٣ - ومن بين مؤلفات الحاج عمر شرح لكتاب رماح حزب الرحيم الذي كتب في عام ١٢٦١ هـ - ١٨٤٥ ميلادية وكتاب سيوف السعيد وسفينة السعادة وكتاب الفزاذي القصايد العشرينيات (تخميس لها) .

صحيفة ٨٩ - ونشرت مؤلفات من جهاد الزعماء مثل عثمان بن فودي وبخاصة الحاج عمر (١) وبعض المشايخ في المدة الأخيرة ومنهم شيخو فتا قاضي كبا ١٨٧٨ - ١٩٥٥ .

صحيفة ٩٨ - ٩٩ :

وعمل الحاج عمر على فتح الأقاليم بالسودان الغربي وحاز على انتصارات كبيرة وجعل الطريقة التجانية الطريقة الرسمية في الأقاليم التي سيطر عليها وبعد انتهاء امبراطوريته ارتد بعض السكان الى طرقهم السابقة وبقى عدد كبير على الطريقة التجانية تحت قيادة بعض المشايخ ودخلت الطريقة التجانية الى نيجيريا في عهد محمد بللوح حيث كانت هناك مجموعة من حوالى عشرة آلاف من التكاير ومن بقايا رجال السيد أحمد بن الحاج عمر .

(١) كتب أحمد العدناني قصة كرامات الحاج عمر بعنوان هقد الجمان والدر لبعض من كرامات الشيخ عمر وهو محفوظ بالمكتبة الاهلية الفرنسية بباريس تحت رقم ٥٥٥٩ و ٥٧٣٤ . من الاصل .

وفي كتاب (صفوة الاعتبار في مستودع الأمصار والأخبار)

للشيخ محمد يرم الخامس التونسي من علماء تونس ومصر وأحد قضائها

بملكة فلانا ومركز قوتهم بلد هوسا التي بها شبان أقوياء من السودان ، ويسعدون باسم بلدهم . وهم خاضعون إلى فلانا وهؤلاء جلهم مسلمون حسنوا السيرة على ما هم عليه وتختهم بلد ساكاتو ولهم سلطان مستقل مسلم ومسكنه ورتو ، وأعظم بلاد للتجارة عندهم بلد كاتو وأهلها مسلمون ولهم بعض صنائع جيدة كالديبغ والصبغ والنسيج ، ولها ته القبيلة السيادة على جميع القبائل المجاورة لها ، إلا نحو ثلاثة قبائل جوار الصحراء وهي كوبر ومريادي وكاغو . ولذلك كانت فلانا بملكة وموقعها غربي الممالك السابقة على نهر نيجر الذي هو أعظم أنهر قسم السودان ولهم عليه قوة عظيمة .

(القبائل المتحدة) المسماة بركو المتألفة من تنبكتو وكورما ولتباكو وقد كان الجميع تحت سلطنة واحدة جمعهم عليها أحد علماء فوتا المسمى عمر الفوتي وهو من العلماء الأجلاء من كبار تلاميذ سيدي أحمد التجاني رضي الله عنه وتوصل باجتماع التلامذة عليه إلى أن صار ملكا ، وجميع هاتيك القبائل والتي يأتي ذكرها تحت سلطنته ، ولكن في آخر الأمر وقعت حروب معه إلى أن قتل بلغم يقال (١) أنه أثاره على نفسه لما أيس من الحرب ، وكان ذلك في حدود سنة ١٢٨٣ وله عدة تأليف . وجميع هاته القبائل مسلمون وفيهم الصالحون ولهم تجارة مع المغرب لكنهم الآن حكمهم كأنه حكم جمهوري تحت عدة رؤساء متعاضدين على رفع مهاجمات الفلانا من الجنوب والتوارك من الشمال ثم يلي هاته المملكة من غربيها قبائل « بنبرة » وقاعدتهم سان ساندنك وهاته القبيلة مستقلة تحت رئاسة حاكم منهم وبقرها مكان كان يسكن به قبيلة يربا — الجزء الأول ص ٧٢ .

(١) هذه الرواية لا تصح ولذلك ساقها المؤلف بلفظ يقال وهي صيغة التمريض ، وتؤنن بضعف الرواية . والتحقيق أنه دخل غاراً ولكنهم أطلقوا عليه الدخان حتى اختنق . أنظر دائرة المعارف الإسلامية ص ٣٣ المجلد الثاني . وخرج بعض أبنائه لما ضايقه الدخان وقتلوا حتى قتلوا ، واستشهد الجميع .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الفاتح الخاتم وعلى آله وصحبه

ولد سيدى الحاج عمر بن سعيد الفوتى سنة ١٢١٢ هجرية بجلوار بجوار بدور
فى إقليم فوتا تورو بقطر السنغال . وتربى وترعرع بين أبوين كريمين وحفظ
القرآن عن والده الشيخ سعيد بن عثمان وله من العمر اثنتا عشرة سنة ثم اجتهد
فى تحصيل العلوم الشرعية حتى أشير إليه بالبنان فى المعقول والمنقول ، وتبحر فيها
قبل الثلاثين من عمره ، ثم ناقت نفسه للانتظام فى سلك أرباب الكمال ، وصرف
همته فى تهذيب النفس بخالف المألوفات وعزف عن ملذات العادات . ومن الله عليه
بالاجتماع بصاحب الفتوة والأنفاس الزكية ، الشيخ عبد الكريم بن أحمد الناقل
من علماء فوتا جالو . وقد أخذ عن سيدى مولود قال الشنقيطى عن سيدى محمد
الحافظ العلوى الشنقيطى . وعن سيدى محمد الغالى وكلاهما عن الشيخ الأكبر
رضى الله عنه .

وأخذ الشيخ عبد الكريم أيضا عن الشيخ عبد الحليم عن سيدى محمد الغالى
عن الشيخ رضى الله عنه .

فأخذ عن الشيخ عبد الكريم الأوراد اللازمة للطريقة والحزب السيفى بمجردا
عن حزب المغنى ولازمه سنة كاملة وعدة أشهر . وكان ذلك فى سنة ١٢٤١ هجرية .
ثم ناقت نفسه إلى الحج وزيارة المصطفى صلى الله عليه وسلم فسافر مع شيخه
الشيخ عبد الكريم إلى جهة المغرب لطلب الزاد . وعرض لشيخه مرض فرجع
إلى الوطن فانتظر الشيخ عمر ما قدر الله له ثم سافر إلى ماسنا ، فخرج على أثره
ليلاحق به فما قدر الله بينهما لقاء ، ولكن بلغه إنسان فى أرض ماسنا عن الشيخ
عبد الكريم قال له : قل للشيخ عمر بن سعيد إنى أسلم عليه ، وقل له منذ فارقتك
ما قدر لى يوم إلا ومحبتة تزداد فى قلبى .

ثم لما وصل إلى أرض التوارق ماير سمع أن سيدى محمد الغالى فى مكة المشرقة
بجاورا قال : ففرحت بذلك فرحاً عظيماً وسألت الله تعالى أن يرزقنى ملاقاته
فاستجاب الله دعائى بمحض فضله وجمعى معه فى مكة المشرقة بعد العصر فى مقام
سيدنا إبراهيم عليه السلام وتذاكرنا قليلاً وفرح بى فرحاً عظيماً ، وأكرمى

لما تفرس بي من الصدق ودفع إلى جواهر المعاني الذي عندي اليوم بقصد أن
أنظر فيه ، ومكثت معه حتى فرغنا من أعمال الحج (١) وبعد تمام المناسك ارتحلت
معه إلى المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام ودخلناها أول
يوم من المحرم وجاورت معه تلك السنة في المدينة المنورة على ساكنها أفضل
الصلاة وأزكى السلام وسلبت له نفسي ومالي وألقيت إليه القياد وبقيت أخدمه
قدر ثلاث سنين وجددت الأخذ عنه ولقنني الأذكار اللازمة ونظمني في سلك
أهل الطريقة ولم يزل يلقنني الأذكار ويعطيني الأسرار واكتسبت منه الأنوار
على وفق الشريعة والحقيقة وفي الشهر التاسع في السنة الأولى وهو شهر الله رمضان
قلت له ونحن في المدينة في المسجد النبوي بعد المغرب في الروضة المشرفة بين منبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحرابه الشريفين : أشهد لي أني رأيتك وقل لي
شهدت لك أنك رأيتني - ثم ذكر لي أنه قال لسيدنا وشيخنا ووسيلتنا إلى ربنا
القطب المكتوم والبرزخ المختم الغوث الصمداني العارف الرباني الشريف الحسني
سيدى أحمد التجاني سقانا الله من بخره بأعظم الآواني أشهد لي أني رأيتك وقال له
شيخنا شهدت لك أنك رأيتني .

وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمس النار مسلما رآني
أو رأى من رآني . رواه الترمذي

والفضل الإلهي يتسع لأن يعم هذا كل من رآه صلى الله عليه وسلم ولو في النوم
أقوله صلى الله عليه وسلم : من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمل بي ،
وهذه من باب البشارات ولا يتكل عليها فالبشارات تسر ولا تخر والرجاء يحفز
الإنسان للعمل . والصحبة الصالحة مع المحبة الصادقة سبب في الإصلاح .

وما زال سيدى محمد الغالي يتعهد بالتربية إلى أن بلغ مبلغ الفطام فمن الله عليه
بأن جعله خليفة من خلفاء الشيخ رضى الله عنه وأمره بدعوة الخلق إلى الله
وأوصاه بعدم مخالطة السلاطين .

قال في الرماح عن سيدى محمد الغالي رضى الله تعالى عنه قال لي ونحن في المسجد
النبوي وقت الضحى : كنا تقدم الناس ونجعلهم مقدمين في إعطاء الورد وأما أنت
خليفة من خلفاء الشيخ لا من المقدمين وبين في الرماح الفرق بين الخلافة والتقديم

(١) كان ذلك في سنة ١٢٤٤ كما هو في المذكرات .

في الفصل التاسع والعشرين من الرماح فقال: اعلم وفقني الله وإياك إلى ما يحبه ويرضاه أن الخلافة عبارة عن نيابة الشيخ الذي كان الخليفة خليفة عنه لأنه يوصل إلى تلاميذه ما كان الشيخ يوصله إليه من الأذكار والأوراد والأحزاب والأسرار والتوجهات والمقاصد والخلاوات والآداب والعلوم والمعارف والحاصل أنه يفعل لهم وبهم ما كان الشيخ يفعل له عليهم من الحقوق جميع ما كان للشيخ عليهم بحكم الخلافة والنيابة وقال إن المقدم من أمره الشيخ أو من أذن له بالإذن وهكذا إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها بتلقين الأذكار اللازمة مع بعض الأذكار التي يختص بها الخواص ممن له حد ينتهي إليه ولكل مقدم صادق مرتبة عظيمة تجب بها طاعته واحترامه كما سيأتي في الباب السابع والأربعين من هذا الكتاب المبارك إن شاء الله تعالى وليس الخليفة كذلك بل هو نائب عن الشيخ مطلقا وبذلك كان مقدموه وتلاميذه من جملة رعية الخليفة تجب عليهم طاعة الخليفة يستوى من لقنه الخليفة ومن لقنه غيره لمرتبة الخلافة .

وقد سافر إلى مصر بعد الحجاز وكان في الحجاز مع سيدي البشير دفين طهانة شرقية بمصر وذكر له أنه سيصير سلطانا :

وقال في الرماح : كنا في سفينة في البحر المالح بين جدة ومصر وهاجت الرياح فأشرفت السفينة على الغرق وأيقن كل من فيها بالهلاك فأخذ أمي الحاجة فاطمة المدنية النعاس فانتبهت وقالت أبشر فإني رأيت الآن الشيخ التجاني والشيخ محمد الغالي فقالا لي بشري الشيخ عمر وقولي له إنا ما أتينا هذه السفينة إلا لتعلمه بآتنا معه فلا يخف من شيء لا يصيبه بأس . فانقطع الريح مكانه وسكن .

وصحب كثيرا من علماء مصر وعلماء الشام ومن كراماته أن وجد ابن أمير من أمراء الشام مقيدا في بيت لأن أهله يعتقدون أنه مجنون فطلبوا أن يذهبوا له الشيخ عمر فنظر إليه الشيخ وسأله هل تعرفني قال أعرفك . قال له من أنا ، قال أنت عمر الفتوح فقال لأهله حلوه من القيد خلوه وصحبه معه معافي لا بأس عليه وارتفعت مرتبته في أهل المشرق ثم رجع إلى الحرمين وارتحل منها إلى السودان الغربي قال في الرماح إتنا لما رجعنا من الحرمين حتى بلغنا أرض برنو وقع بيني وبين سلطانها اختلاف شديد وشعني في قتلي غدرا وأرسل بعض غلمانه ليلا إلى بيتي ليفتكوا بي وساروا حتى وصلوا البيت الذي كنت فيه أنا وعيالي فسكران

فيه سور فلما وصلوا إليه أعمى الله تعالى أبصارهم فإذا رفعوا أبصارهم نحو السماء رأوا السور وإذا نظروا إلى الأرض لم يروا شيئا من بناء السور يفعلون ذلك أربع ليال فلما أعيامهم الأمر قالوا لا طاقة لنا على فعل ما أمرتنا به ليلا فقال لهم افعلوا نهاراً فأتوني وأنا بين جماعتي ووجدوا رجلاً من رجال الغيب محديق بنياً مسلطين سيوفهم فلما رأوا ذلك رجعوا إليه وأخبروه بما رأوا أيضاً مراراً فلما كان هذا أتى واحد من أصحابه فرائه ليلاً لينام فإذا بالشيخ رضى الله عنه وعنا به قد ظهر له يقظة لا مناما وقال لهم ما لكم والشيخ عمر لا تتركون عهد الله في أرض الله وكررها ثلاث مرات ، ثم قال له قل له : لا تعجبك أموالهم ولا أولادهم قل لهم اصبروا فستأتيكم مكانيبنا من كل جانب فغاب عنه الشيخ رضى الله تعالى ثم نهياً للسفر وأكرمى ذلك السلطان كرامة عظيمة على رغم أنفه وقطعوا أربع سنين لم تنزل عليهم قطرة من السماء حتى أكلوا الجيف وأوراق الأشجار والحجر والحيل وبني عام ثم تابوا ومطروا .

ونظم في الاختلاف الواقع بين أهلها قصيدة قطع فيها الآيتين الكريمتين (إنما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين أخويكم) وآية (وإن طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فأصلحوا بينهما) الخ . قال في الرماح .

(ومنها) أتانا لما وصلنا إلى أرض يثربك وسعى بعض من لاخير فيه في الإفساد بيني وبين سلطانها وخاف جميع من معنا من الإخوان وتيقن من كان ساكناً فيها عدم نجاتنا ، رأى بعض الإخوان شخصاً جميل الصورة يقول له : أرسلني الشيخ إلى تلميذه عمر وقال لي قل له : أنا معه فلا يخف من كل بأس فإن طريقته طريق سلامة بيضاء ولا يضيئه شيء . معه أى بالدعاء .

ولما وصل الشيخ عمر إلى بلاد حوس بقطر نيجيريا نزل ضيفاً على أمير المؤمنين الشيخ محمد بل بن الشيخ عثمان فودى وطلب من الشيخ عمر الإذن في حزب البحر وكتاب الجواهر الخمس ، ولم يكن عنده ذلك الكتاب ولا الإذن له في إعطاء حزب البحر لغيره من شيوخه سيدى محمد الغالى وإنما أذن له فيه لنفسه خاصة ، فأرسل إلى شقيقه الفاهم أحمد يطلب الإذن فيه من أهله مع الكتاب المذكور ، وأن يأتى إليه به لأن أمير المؤمنين محمد بل أمسكه عنده لمحبته وارتفاعه بصحبته فتوجه ألفا أحمد إلى الشيخ محمد الحافظ العلوى الشنقيطى وطلب منه الإذن

فقال : إن الشيخ سيدي أحمد التجاني رضى الله تعالى عنه أمرني بتقديم عشرة
قدمت تسعة وأنت العاشر . فذهب إلى شقيقه الشيخ عمر رضى الله عنه في بلد
حوس وقضى مراده وهو الذي أذن الشيخ محمد بل في حزب البحر وجاءه بكتاب
الجواهر الخمس .

والشيخ أحمد بن سعيد أسن من الشيخ عمر وكراماته مذكورة في مناقبه
ذكر بعضها صاحب روض شمائل أهل الحقيقة بالتعريف بأكابر أهل الطريقة
التجانية لسيدى أحمد بن محمد بن العباس الشنقيطى وهو والد أحمد التجاني أحد
قواد الشيخ عمر المجاهدين ، ومن أكابر خلفائه وهو الذى انتصر على البكاي
ورالد مولانا الشيخ ألفاهاشم علامة الحرمين المتوفى بالمدينة المنورة يوم الاثنين
١٢ القعدة سنة ١٢٤٩ هجرية .

وهذا يرينا أمانة هؤلاء الرجال البررة الأطهار ونزاهتهم ووقوفهم عند الحق
وقد ذكر سيدى العربى بن السائح رضى الله عنه في البغية أن سيدى الحاج عمر
كان عمله على الإطلاق وأبى سيدى الحاج عمر أن يتعدى ما فى إجازة سيدى محمد
الغالى له أدبا مع شيخه رضى الله عنه وإلا فهو خليفة مطلق . وقد ذكر رضى الله عنه
أنه أذن بعد سيدى محمد الغالى بالإطلاق .

وزوج أمير المؤمنين السلطان محمد بل ابنته للشيخ الحاج عمر الفوتى فولدت
منه محمد النور والد الحاج سعيد النور شيخ الطريقة بقطر السنغال وموطنه دكار
على شاطئ المحيط .

ومكث الشيخ عمر بن سعيد بتلك البلاد نحو سبع سنوات ومن البلاد التى زارها
فزان وقال الأمير شكيب أرسلان فى كتاب حاضر العالم الإسلامى فى حاشية
صحيفة ٣٩٤ بخصوص الحاج عمر الفوتى : قال لى سيدى أحمد الشريف إنه كانت
له صلة بالنسوسية وإنه زار جنجوب .

وقال فى الرماح ومنها رؤيا الإمام العادل والعالم العامل الولى الفاضل أمير
المؤمنين محمد بل رحمه الله تعالى التى كتبها وأرانيها ونصها .

الحمد لله تعالى وصلى الله على من لا نبي بعده . أما بعد . فإني رأيت فيما يرى
النائم ليلة السبت رابع عشر من شهر ربيع الأول سنة إحدى وخمسين ومائتين
وآلف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى السلام ، أن القطب

المكتوم والبرزخ المختوم وختم الأولياء الشيخ التجاني رضى الله تعالى عنه وعنا به قدم بلادنا وهرع الناس إليه ولما وصلت إليه وجدت عنده الفلاح السيد الرابع عمر بن سعيد قائدا وهو يقول له إن أهل هذا القطر لا يستفيدون علما إلى عليهم . قلت ، والقائد نائب السلطان سمي بذلك لأنه يقودهم إلى الأمور التي يراد منهم فعلها ويقودهم عن الأمور التي يطلب منهم تركها وهذا هو الخليفة .

ثم قال محمد بل للشيخ بعدما سالت عليه اعلم أني من أحبابك وإنما أحببتك لله تعالى لا لسبب ولا لعلة بل وضعا إلهيا والحمد لله ، وكنت ذكرت ختم الأولياء من كلام الخواص فقال قد عرفته ، قلت ورأيت ذكره في لوائح الأنوار فقال قد عرفته ، ثم قلت قد سمعت من شيخنا أنه التقى معك في جانب داره بدخل وأشرت إلى الشمال فسكت مليا ثم قال حتى صكت أنا أمرت بكتبتها بالمصاد ثم قلت إنى أريد منك كما شهدتك هنا أن أشهدك في الجنة فذكرت هذه الكلمة ثلاث مرات بجمع همة فدعا لي بذلك ثلاث مرات وفي آخرها سمعته يقول طه . طس ولعله قال يس ثم قال ص . ولعله قال حم ثم قال ق ثم مضيت إلى محلى بقصد الرجوع إليه فبعث إلى أن أبعث له دقيق حب الفجل للدواء ، وذهبت إلى طلب حاجته فانتبهت والله الحمد في الأولى والآخرة والسلام ، قلت ، ثم إنه رحمه الله علينا وعليه ملا إناء كبيرا بحب الفجل وأتى به إلى وقال لي خذ ما أمرني شيخك بإتيانه له لأنك خليفته ونائبه وهذا يدل على معرفة أمير المؤمنين الشيخ محمد بل بمقام الشيخ سيدى أحمد التجاني رضى الله عنه وقد بلغنا أنه أخذ الطريقة التجانية كتب إلينا بذلك العلامة الشيخ محمد عال بن فنى الشنقيطى المدرس بمردرا بشنقيط (مورتانيا) .

ثم صحب الشيخ أحمد بن سعيد أخاه الحاج عمر راجعين إلى فوتا ومرا ببلاد ماسنا وبنبره ومكثا بأرض كعب ثلاثة أشهر وقدم إليه ألفا محمود من أرض كسكن وأخذ عنه الطريق وأذنه بجواهر المعاني ، وصحبه إلى بلدة كسكن فنزل فيها يعظ الناس ويدعوهم إلى التمسك بالكتاب والسنة ويدعوهم إلى الإسلام مدة عامين ثم ارتحل مع أخيه بطريق بلى إلى أرض فوتا جلو ، فوصلا موضعا يسمى كندى ، ثم انتقل إلى موضع يقال له جكنكو وتوافد إليه أحبابه وأصدقائه وطالبوا التربية على يديه ، ومن تابعه على الطريق والجهاد في سبيل الله ألفا عباس من رؤساء فوتا جلو ومحمد حج ومكث هنالك أربعة أعوام يحيطه الناس فرادى .

وجماعات وهو يقرى الطلبة ما يحتاجون إليه من العلم ، ثم ترك أهله في فوتا جلو وسافر قاصدا إلى فوتا طورو وفي كل بلد يصل إليها يعظ الناس ويبايعه كثير من أهل الخير وبايعه في قرية طوبى الشيخ مود محمد البقاوى على الطريق والجهاد في سبيل الله وهو عالم تقى يحضر مجلس عليه كثير من العلماء والطلبة وله نفوذ واسع ، ثم ارتحل إلى جلو وما زال سائرا حتى وصل إلى حلوار قرية أبيه بفوتا طورو ، فأرسل كتبا إلى جماعات أهل فوتا وذكركم بما وعد الله المجاهدين من النصر والأجر وأعظم من ذلك رضوان الله الأكبر ، وكان أول من بايعه من رؤساء فوتا ألفا عمر شرنوبيل قدم إليه من بلده ، وأخذ الشيخ عمر يحول في القرى يدعو الناس إلى التمسك بالشريعة وجهاد الكفار المعتدين على المسلمين ، وبايعه من رؤساء بوسى ألفا عمر شرنوبيل سافر للقائه في قرية جور فوند وألفا عباس وشرن أحمد في آل جلى وهو من رؤساء آل قنار وأخذ الناس يتبعونه أفواجا أفواجا ، ثم ارتحل سالكا طريق قجاق في ساحل البحر حتى وصل قرية باكل وكان الفرنسيون قد نزلوها وأرادوا أن يمنعوه من دخولها فأرسل إلى القائد الفرنسى إن كان لك أرض نخذ أرضك وأترك أرض الله واسعة لعباد الله ، ثم مر إلى أرض بندو وفيها ولد ولده محمد البشير ثم عبر البحر إلى أرض فوتا جلو حتى وصل قرية جكنسكو ووجد أهله سالمين ، وانتقل بأهله عند دنجراى وأسس لأول مسجد إسلامى بنى لإقامة الصلوات في تلك الأقطار وأخذ يدعو المسلمين إلى التمسك بالشريعة والوثنيين إلى اعتناق الإسلام ، فأقبل المسلمون عليه ، وأقبلت وفود الوثنيين تدخل الإسلام من كل جهة ، وأقام المساجد وبنى المعاهد ثم شرع في بناء قلعة هناك لما رأى من قرائن الأحوال أن الزنوج وبعض التكرور ومالتكا قد تغيروا له وقد قام الوثنيون فهاجموه ورد عليهم بالمثل فهزمهم شريفة ، ثم إن الشيخ عمر حشد جميع المسلمين الذين معه وقاتل بهم أهل بنبرة فهزمهم وأخذ يعظ الناس ويظهر لهم محاسن دين الإسلام ويأمرهم بالاستعداد للجهاد ، ووقعت بينه وبين الزنوج الوثنيين معارك كثيرة ، وجاء إليه جل موسى من قواد ملك تمبو وأسلم على يده ثم جاهد معه حتى فتح مدينة تمبو ثم سار إلى بمبي وكاتانا ودمر ملكهم ، وحارب هتكل وويلبان وعظمهم وشوقهم إلى الجنة ثم مدين قاتلهم نهارا كاملا ، ثم ارتحل إلى أرض قد عم ثم صمبن ، وفرغ الماء من الجيش واشتد

العطش بهم فأمرهم الحاج عمر أن يلتجئوا إلى الله عز وجل ، وسأل الله السقيا فمن الله عليهم بمين ماؤها عذب صاف فشرب الجيش وماؤوا القرب ، وهذا من إكرام الله لناصري دينه ، ثم مر حتى وصل قرية كرهه ووجد ما مدكنج من عظائهم فأسلم وحلق رأسه ودفع الشيخ عمر إليه قلنسوه وكان من عادته كل من دخل في الإسلام ينطق بالشهادتين يزيل عنه شعار الكفر ويلبسه شعار الإسلام ، وأمر كل الوثنيين بمفارقة ما زاد عن أربع من النساء ، وأمر أصحابه بالمسير إلى كل القرى لإقامة دين الإسلام ، وجعل مقره العام في نيورو ، وبعد أن استولى على مونيا وكونيا كاري سنة ١٨٥٤ م حارب قرية كلن ، ثم قتب حاربهم أسبوعا وفتحها وحارب أهل مسبى فاستمضوا عليه وتغلبوا على المجاهدين فلبس ملابس الإحرام ورفع صوته بالتكبير ورفع المسلمون أصواتهم فانهزم الكفار وفتح له في كريق وأخذ يوطد لراية الإسلام بمحاربة المرتدين حتى وصل إلى باغنة ثم ارتحل إلى سنغك ثم جاء جيش أحمد بن أحمد بقيادة بوبكر حمادي صالح حتى وصلوا قرية كسكير وكان على جيش المجاهدين ألفا عمر شرنوبيل لحاربهم في كسكير وهزمهم ، وأرسل الجيوش إلى ما حوله من القرى وأدخلهم في الإسلام ، ثم سار حتى وصل سابري وارتحل إلى لوجا وحارب بلادا أخرى حتى وصل إلى قرية سنسند وبايعته جميع البلدان وحارب أهل سنغ وطال القتال بينهم وكان جيش الأمير أحمد أحمد متعاوناً مع الكفار فدافع أهل سنغ ومن حولها بمضد جيش الأمير أحمد أحمد دفاع المستميت عن البلاد ولكن النصر كان حليف الحاج عمر ومن معه من المجاهدين ، وهرب سلطان الكفار عل بن منز إلى حمد الله بلد الأمير أحمد أحمد ، وأخذ الشيخ عمر يوطد دعائم الإسلام في هذه البلاد فيرسل الرسل ويسافر إليها ويعظهم بنفسه ، وكان يقرأ عليهم صحيح البخاري ليلاً ويجهادهم نهاراً ويقوم معهم طائفة من الليل متجهدين تالين كتاب الله متوجهين إليه عز وجل .

وأمر الشيخ عمر جيوشه ألا تبدأ جيش الأمير أحمد أحمد بالقتال فإن بدأهم حاربوا مدافعين ، وعقد الشيخ عمر البيعة لولده أمير المؤمنين أحمد الكبير وولاه على سنغ .

وأرسل الأمير أحمد أحمد جيشاً عظيماً مع علي بن منز مالك سنغ سكرو وجعل معه يالب رئيساً للجيش مع جيش الكفار واستمروا زاحفين من ماسنا إلى

أرض أسخ وتزلوا ثمانية أيام في قرية جفراب ثم هاجموا جيش المجاهدين واشتد الحرب بينهم ثم هزمهم الله .

ثم قدم أحمد أحمد بجيش عظيم مع الوثنيين حتى وصل إلى جيش الحاج عمر واشتد القتال بينهم وكان ذلك اليوم يوما شديداً ثم انهزم الأمير أحمد وجيوشه ومعهم جيوش الكفار ثم جرح الأمير أحمد أحمد في هذا القتال وأبى الحرب حتى حمله عبيده إلى سفينة لينجوا به .

وسأل الشيخ عمر ابن الأمير أحمد فبحسراً عنه فقبل إن عبيده حملوه في سفينة لينجوا به فتبعه بعض الجيش بمائة جواد حتى أدركوه بموضع يسمى موبقي ومن أدركه ألفا عمر شرنوبيل فوجدته فارق الحياة ، فأخبر الشيخ عمر بذلك فترحم عليه ، ثم سار الشيخ عمر إلى قرية (حمد الله) حتى وصلها وباع له أهل ماسنا . وبين لجيشه أن نساءهم لا تسبي وأن ماله لا يغنم ولا حق للمجاهدين فيه فإنهم مسلمون وبين لهم الحرمه في أن ينهب شيء منهم لا كثيراً ولا قليلاً . وامتد سلطانه حتى بلغ حدود ماسنا وقارب الحوسا وأقام فيهم الشريعة ومكث في ماسنا سنة وصلى بهم عيد النحر ، وجمع قواده وأمرائه وقام من مجلسه وأجلس عليه ابنه أحمد وبأيعه وخلفه على ما فتح من البلدان وقال له ارجع إلى أسخ لأنهم حديثو عهد بالإسلام فرجع بأكثر الجيوش .

فلما رأى بعض ذوى الأحقاد قلباً ما بقي مع الشيخ عمر من الجيوش هموا بغدره وإشعال نار الثورة عليه مع أن البلاد قد أمنت وأقيم فيها العدل وارتفعت شعائر الدين ، فكانوا يبكوا بكاءً شديداً ووعده بأن يؤمره عليهم فجاء بجيش عظيم وانضم إليه أتباع الأمير أحمد أحمد وبقايا الوثنيين وحاصروا الشيخ عمر فأرسل التجاني ابن أخيه أحمد بن سعيد ليأتي بالجيوش لنجدة ، ومكث الشيخ عمر في الحصار ثلاثة أشهر ثم أمر أصحابه بالخروج من الحصار ، فشقوا الجيش المحاصر حتى وصلوا إلى جبل بين البلد وبينه ثلاثة أميال وقد اشتد بهم التعب ومع ذلك فقد التحموا مع أعدائهم في المعركة واشتد القتال بينهم وأصاب النار مخازن البارود فانفجرت حتى ظن القوم أن القيامة قد قامت وقتل من الفريقين جموع كثيرة ، وظن البعض أن الشيخ عمر قتل في ذلك الانفجار ولكن ثبت أنه دخل غاراً هو وبعض بنيه ، وقد اشتد بهم التعب ينتظرون قدوم التجاني ابن أخيه

بالجيوش ، وقد دنا ميعاد قدومه . ولكن أرشد بعض القوم أعداءه إلى موضعه فأشعلوا النار على قم الغار وسلطوا الدخان إلى داخله ، فتوفي الشيخ عمر مع بعض بنيهِ وخرج بعضهم وقاتل حتى استشهد .

وانتظر أهل ماسنا حتى بردت نار البارود ورجعوا إلى (حمد الله) وطالب البكاي أهل ماسنا بمبايعته كما وعدوه فأبوا مبايعته واختلفوا فيما بينهم وبيننا هم كذلك وصل التجاني بجيشه فنشب القتال بينهم ، ولما علم بما وقع لعنه الشيخ عمر أقسم أن لا يقتل من جنابة وأن لا يضع جنبه على الأرض حتى ينكل بأعداء عمه فوالى الغزو فيهم حتى أخضعهم واستتب له الأمر ، فقام بالخلافة وجاهد أعداء الدين وأقام الحدود وبذل المال ورسم الفقراء والضعفاء ورتب الدروس وأكرم العلماء وأدام شهود صلاة الجماعة وحضور وظيفة الطريقة التجانية وقرأ صحيح البخاري على الطلبة ست عشرة مرة .

ثم خاف بعده أخاه سعيد بن حي ثلاثة أشهر ثم مات رحمه الله تعالى وخلف بعده محمد المنير بن الحاج عمر ثم دخلت ماسنا تحت أمرة أمير المؤمنين أحمد عامين حتى وصلت جيوش النصاري فدافعوا ما استطاعوا حتى جاؤهم بأسلحة لا قبل لهم بها لكونها بعيدة المرمى ولا هدد لم بتلك القنابل فتووا الهجرة إلى المشرق . وهاجر غالبيتهم إلى الأقطار الحجازية .

وفي رسالة بعثها العلامة الأجل أبو العباس سيدي أحمد بن محمد بن العباس العلوي التجاني الشنقيطي إلى جميع إخوانه القاطنين بالمغرب خصوصاً الفقيه الكندوسي والولي الصالح سيدي العربي بن السائح والمقدم سيدي محمد بلقاسم بصري رحمهم الله ، فيها شرح بعض أحواله رضى الله عنه نص المقصود منها بعد كلام :

اعلموا أن الشيخ الحاج عمر رضى الله عنه شيخ علم وتعليم وتربية له مريدون عديدون سكن بهم في قلا من الأرض لم يسكنه أحد قبله ، يعلمهم الظاهر والباطن كليهما ، ويذكرهم صباحاً ومساءً بالموعظة والحكمة ، ويربهم بالنظرة واللقمة ، تكفل بكسوتهم ونفقتهم ، سمعته مرة يقول أقل ما يخرج من بيتي للأضياف في كل ليلة قبل هذا الجهاد خمسمائة مائة وأقل ما يكون في المائة الواحدة قرى خمسة أضياف .

وإذا كانت النفوس كبارا تعبت في مرادها الأجسام

ولم يزل هذا حاله إلى أن وقع عليه الكفار ، قال لي رضى الله عنه وقع علينا الكفار ولم يكن لي إذن صريح في جهاد الكفار من جانب الحضرة الإلهية وإنما لي إذن من رسول الله ﷺ ومن الشيخ التجاني رضى الله عنه بالدعوة والإرشاد إلى الله تعالى ، وأخبرت بعد ذلك بأنى مأذون في جهاد الكفار ومتصور عليهم من طرق شتى بعضها من رسول الله ﷺ ، وبعضها من الشيخ التجاني رضى الله عنه ولم أفعل حق وقع علينا الكفار فأخذت الإذن من قوله تعالى (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) وأنجز الله تعالى وعده ، وهزم الأحزاب وحده .

لذا أعلنى الله تعالى بعد العشاء ليلة الاثنين لعشر بقين من ذى القعدة الحرام عام ثمانية وستين ومائتين وألف بأنى مأذون في الجهاد بها تف ربانى يقول لي أذنت في الجهاد في سبيل الله ثلاث مرات فكان ما كان من أمره فيه بما لم يكن الخط هنا يفیه ، ثم إنه ما زال يقاتل الكفار عبدة الأوثان والأصنام والجاحدين لرسالة سيدنا ومولانا محمد عليه من الله تعالى أفضل الصلاة وأزكى السلام عن لا عهد عندهم ، ولهذا قام مقام واحد من أئمة الإسلام ونصره عليهم خارق العوائد ومذهل الألفهام حتى دخل قاعدة بلادهم الكبيرة ذات الأصنام الكثيرة والكنوز الشهيرة مدينة سيق بسين مهمة مفتوحة وياها ساكنة وقاف معقودة مضمومة وهى التى سبى البلد بها تخمدت نار الكفر بدخولها إخمادا وارتفع نور الإسلام ازديادا ولم يبق مسلم إلا وامتلا قلبه فرحا وسرورا ولا كافر إلا وامتلا قلبه خوفا وثبورا .

بعد ذلك تجبر عليهم شياطين الإنس عن كان الناس يظنون أنهم فى المرتبة القصوى فى الدين وأنهم من الأئمة المجتهدين وهم من جملة السوادين وهم الحاكون مدينة تنبكتو التى تسمعون بها وهم كثيرون جدا ويقال لهم ما سنة وسلطانهم أحمد بن الشيخ أحمد لب بتفخيم اللام وفتحها وضم الباء المشددة وكان البكاى يهجوهم ويتعوذ منه وفيه يقول اللهم يامن محمد وجبريل عبده ، من أحمد أحمد تعوذ بك اللهم ومن وزرائه وأعوانه فهم أشد وأنكد .

والده الشيخ أحمد لب هو أول من بويع له منهم على وجه السلطنة والإمامة وهو ذو علم ودين إلا أن السلطنة ما دخلها أحد قط وسلم منها كما تعلمون ذلك .

وقد كتب مرة إلى السلطان مولانا عبد الرحمن تغمده الله برحمته الواسعة أنه يجب عليه مبايعته ومر الحاملون للكتاب بمن أخذ الكتاب منهم .

وقد كتب أيضا بمثل ذلك إلى سحوس عتيق الشيخ عثمان بن فودي ، وكذلك كتب إلى كل سلطان يليه في الجهات الأربع على ما بلغني ، ثم إن أحمد هذا اجتمع مع الكافرين على محاربة الشيخ عمر ، وغزاه ثلاث مرات بجيوش عديدة من مسافة بعيدة وهزم الله تعالى جيوشه وقع هذا كله بحضورى وسافرت عن الشيخ عمر بعد هزمه جيشهم الثالث وبعد سفرى عنه غزاهم الشيخ في أرضهم وقتل سلطانهم المذكور واستولى على جميع بلادهم وبايعوه عن آخرهم ، ثم لأنهم ارتدوا بعد ذلك والعياذ بالله تعالى وطلبوا من البكاى أن يعينهم عليه باجتماع كلتهم على محاربته وبوثائق يكتبها بيده ويرسلها إلى النواحي بتكفير الشيخ عمر رضى الله عنه ويأمر من دخل في الإسلام من الكفار على يد الشيخ عمر بالخروج من طاعته ويستغفر لهم الناس لحربه سواء كانوا أهل كفر أو أهل إسلام وقالوا له إن فعلت لنا ذلك وغلبناه نصبتك إماما ونبايعك عن آخرنا على التمام فأجابهم إلى ما قالوا وأنقذت نار الفتنة بعد إخمادها وانشقت عصا المسلمين بعد التمام فكان ما كان من أهل الآفاق بما سمعتم من الافتراق والشتاق وإلى الآن ما وقع اتفاق ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم وتعاذى الأخ مع أخيه والابن مع أبيه حتى أن آل سيدى الشيخ المختار اذترفوا فرقتين فرقة مع الشيخ عمر كبيرها حمادة بن سيدى المختار وفرقة مع ماسنة كبيرها البكاى والحرب في الحقيقة بين الشيخ عمر وماسنة لأنهم هم أهل العبد والبؤس وكان البكاى قبل ذلك يرسل الشيخ عمر بوثائق المدح والسؤال وغير ذلك بما جرت به عادته في الرسالة الواحدة للشخص الواحد وفي ذلك يقول أخونا محمد بن عثمان مخاطبا للبكاى في قصيدة له :

مدح واذم تقي مقام واحد من واحد ولواحد عجيبان

إلى أن قال في هذه الرسالة وأما ما سمعتم من موت الشيخ عمر والبكاى فوت البكاى صحيح في منتصف شهر رمضان سنة ١٢٨١ والشيخ عمر أعداؤه يقولون بوفاته في أربع من رمضان في عام شرف ١٢٨٠ والعم عند الله . اهـ

من كشف الحجاب لسيدى أحمد سيكيج رحمه الله .

الحاج عمر الفوقاني

سلطان الدولة التجانية

ما وقع بينة وبين أمير ماسنا
بغرب أفر يقية

ولد ١٢١٢ - وتوفي ١٢٨٢ هـ

١٧٩٦ - ١٨٦٤ م

الأمير أحمد أحمد أمير ماسنا أسلافه من قبيلة الحاج عمر من فوقا ، لا من ماسنا ، ومن المعروف أن المحققين من علماء ماسنا لم يرضهم مناصرة الأمير أحمد أحمد لجيوش الكفار على المسلمين بقيادة الحاج عمر الفوقاني ، ولذلك لم تأخذهم في الله لومة لائم وانضموا إلى جيش المسلمين المجاهدين للكفر ، ومنهم الشيخ تركي طلف (وديعة الله) الماسني ، طاعة لقوله تعالى : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالٌ اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله ، فربصوا حتى يأتي الله بأمره)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على من لا نبي بعده اللهم صل على النبي الحبيب

القسم الأول



- ١ - رسالة الأمير أحمد أحمد أمير ماسنا .
- ٢ - رد الحاج عمر على ما جاء فيها من مغالطات .
- ك ب به إلينا المقدم الفاضل الحاج أبو بكر عتيق من علماء
كانو - نيجيريا .
- ويوافق ذلك ما وجدناه عند الصديق العلامة المرحوم الشريف عبد الله
عمدة البرداب التابعة للدنج بكر دقان بجمهورية السودان .

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

المقدمة

لما رجع العالم المجاهد الحاج عمر بن سعيد الفوتي من الأقطار الحجازية إلى بلاده في السودان الغربي ، وكان يدعو المسلمين إلى التمسك بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، والرجوع إلى الشريعة المطهرة ، وترك العادات التي تتنافى مع ما جاء به الرسول سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، ودأب على شرح الكتاب العزيز وقراءة السنة المشرفة ، أقبل على صحبته وتلقى الدروس عنه من كان يحب العلم والعمل به ، وكثر أتباعه نخشى أعداء الإسلام — من ملوك الكفار — من ظهور عصية إسلامية في تخومهم ، فعملوا على إطفاء ذلك النور قبل أن يشتد ويهاجمهم ، وخصوصا بعد أن رأوا الكثير من أتباعهم يعتنقون الإسلام ويلتحقون بالشيخ الحاج عمر ، فاضطر أن يعمل للدفاع عن الإسلام ومعتقيه ، فنصره الله .

وما زال يتغلب على ملك بعد ملك من ملوك الكفار ، إلى أن وصل إلى سنغ سبكترو ، وكان سلطانها من جبابرة ملوك الكفار وأعظمها غنى وثروة . فاشتد القتال بينه وبين المجاهدين الفاتحين . وما كان يظن ذلك السلطان أنه يغلب فلما بدأت كفة المسلمين ترجح استعان ذلك السلطان بأمير ماسنا الأمير أحمد بن أحمد ابن الشيخ أحمد بن محمد لب^(١) ، مع أن العداوة كانت قائمة بينه وبين الأمير أحمد وآبائه من قبل .

ولم يقع ذلك الاتفاق إلا بعد أن شعر سلطان سنغ بالضعف أمام المجاهدين تحت راية الحاج عمر ، وتوسع سلطان سنغ في الأمانى لأمير ماسنا وأرسل إليه من الهدايا الشيء العظيم . فأمدّه الأمير أحمد بجيش من المسلمين اختلط مع جيش سلطان سنغ الكفار الوثنيين في محاربة جيش الحاج عمر في حربه مع أولئك الكفار . وأراد الأمير أحمد أن يبرر قتال المسلمين بأن سلطان سنغ وأتباعه تحت بيعته ، مع أن الشريعة لا تبيح أن يكون الوثنيون إلا مخيرين بين أمرين :

(١) الشيخ أحمد بن محمد لب أصله من فوتا من أهل الحاج عمر لامن ماسنا وكان

من العلماء الصالحين ومن كبار الصوفية الداعين إلى الحق وبويع له بالسلطنة على ماسنا .

الإسلام أو الحرب . وليس أولئك القوم أهل كتاب . فتبادل أمير ماسنا والحاج عمر الرسائل فأمر ماسنا يريد رجوع الحاج عمر عن محاربة أولئك القوم ، والحاج عمر يدهو أمير ماسنا إلى ما حكم الله به بأنهم إن أرادوا أن يحقنوا دماءهم فليسلخوا وليتركوا عبادة الأوثان ، ويطلب من الأمير أحمد أن يتعاون مع جيوش المسلمين على محاربة أولئك الكفار ، أو يترك معاوتهم على المسلمين ، وقد أمر الحاج عمر ألا تهاجم جيوشه جيوش الأمير أحمد ، وأن يبتعدوا عن هذه الجيوش بعد انتصارهم على جيوش الكفار ودخول مدنها وتقويض ملكهم مع سبق محاربتهم للمسلمين مع جيوش الكفر ، وقال إن حكمهم حكم البغاة لا يبدأون بقتال إلا أن يكونوا هم البادئين .

وقد أطاعت جيوش المجاهدين أمر الحاج عمر ، فعدلوا عن قتالهم ، وابتعدوا عن المواطن التي ينزلون بها ، ولكن الأمير أحمد جمع جيوشا من المسلمين ومن قلوب المشركين وهاجم جيش الحاج عمر ، فحصر الله الحاج عمر .

وبما بلغنا عن الثقات ، أن سلطان سخ الوثني - كل بن مُنز - المعروف ب كل وَيَنْسَال - نسبة إلى بلد يقال لها وَيَنْسَال - بعد أن طلب على أمره والتجأ إلى الأمير أحمد أحمد سأل : هل ربك واحد أو لك رب وللحاج عمر رب ؟ فقال الأمير أحمد : بل ربنا واحد . فقال له : إني حاربت كثيرا من الجيوش فلم يستطع أحد أن يتغلب على إلا الحاج عمر ، اسمع يا أحمد : إن كان لك رب وللحاج عمر رب قرب الحاج عمر أقوى من ربك ، وإن كان ربك واحد . فهو يحب الحاج عمر أكثر مما يحبكم وهذا يدل على أن كل بن مُنز ما عرف الإسلام . ولما اقتصر الحاج عمر على الأمير أحمد ، واستولى على البلاد ، وقبّل الأمير أحمد وجد الحاج عمر الأصنام التي يعبد ما كل بن مُنز في داره بما يدل على أنه لم يسلم وكان منها أصنام من ذهب ، وأشهد الناس على ذلك . ثم أعلن كل بن مُنز إسلامه ووكّل الحاج عمر به من يعلمه الإسلام وقبل الحاج عمر ظاهره والله أعلم بصدقه .

ولنبدا هنا بالوثيقة الأولى وردما وهو القسم الأول ثم رد الوثائق الأخرى جملة والله ولي التوفيق .

محمد الحافظ النجاشي

الوثيقة التي أرسلها أمير ماسنا الأمير أحمد أحمد إلى الحاج
عمر بن سعيد الفوق سلطان المسلمين المجاهدين

بسم الله الرحمن الرحيم
وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده

الحمد لله رب العالمين الأمر بإصلاح ذات البين بقوله : (وأصلحوا ذات بينكم
وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين) والصلاة والسلام على أشرف المرسلين
الذي يقول الحق ويهدي إلى سبيل الحق من حاد عنها من المسلمين وعلى آله وأصحابه
خير صحب وقبيل وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد فإنه من أمير المؤمنين أحمد بن أمير المؤمنين أحمد بن الشيخ أحمد بن محمد
أمتنا الله وإياه في الدارين آمين ، إلى الأخ الفقيه الحاج عمر بن سعيد رضي الله عنه
ووفقنا الله وإياه لكل فعل سديد وعمل رشيد بالسلام والرحمة والبركة بدوام تعاقب
السكون والحركة وبحمد الله الذي لا إله إلا هو الذي أسبغ نعمه الظاهرة والباطنة عليه .

أما بعد فقد بلغنا على السنة الواردة بحيث أصبح لدينا أنك حلت سفسند
ودخلنا بعد ما بلغك وسمعت أنهم بايعونا وأنهم من سائر رعياتنا لشجرة ذلك
وشيوعه وعلم العام والخاص بوقوعه فساء لنا منك ما بلغنا عنك إذ أنت المعتقد
للموموق المقتدى به بين الناس الموثوق ، فإن صرت إلى مثل هذا من الأفاهيل
والأخذ في إثارة الفتن وإحياء الأباطيل اتخذك أهل الأهواء حجة في ذلك وذريعة
إلى ما هنالك ، فعاثوا وأفسدوا وأضلوا ، وتصير أعاذك الله من ذلك مصبا
لقوله تعالى : (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ، ومن أوزار الذين يضلونهم
بغير علم ألا ساء ما يزرون) ، وأنت تعلم قوله صلى الله عليه وسلم : الفتنه نائمة
ملعون من أيقظها ، وقوله صلى الله عليه وسلم : إذا توجه المسلمان بسيفيهما
فكلاهما في التار قيل فهذا القاتل . فما بال المقتول ؟ قال إنه أراد قتل صاحبه ، وقوله
صلى الله عليه وسلم : سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ، إلى غير ذلك من الأحاديث
هذا على أننا نراك تتسلل تسللا وتسر الحسوف في الارتغا إلينا فقد تعرضت لنا
دون أهل باغنة وهم بغاتنا إذ كلهم داخلون تحت بيعتنا من رئيسهم المختار إلى
مروسمهم صُنن وغيره كما يعلمه كل أحد قصصين بغى بغير سبب بل بمجرد الظن كما قيل
إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه وصدق ما يعتاده من توهم .

وقد علمت أن لنا قتال الباغى فى خليل : الباغية ، فرقة خالفت الإمام إلى قوله :
فللعدل قتالهم فيا ليت شعرى بماذا استحللت قتالنا معه فأعرضنا عنك خوفا من
الله تعالى فى إثارة الفتن بين المسلمين لا خوفا منك لأننا لا نراك تجاهد وتغلب
إلا من وجدتنا غلبناه ، من باغتنا إلى هنالك فإن هؤلاء البنابرة وجدتنا أضعفناهم
كل الضعف تغزؤهم ولا يغزوتنا وتغير عليهم ولا يغيرون علينا فأتيتهم وهم فى
أضعف حال وأتيناهم فأخذوا فى طلب صلحنا كما كانوا يفعلون قبل مجيئك إليهم ،
والآن أسلبوا وكسروا الأصنام وباعونا وكتبنا إليك هذا الكتاب لنعلمك
بذلك ويكون أهل سنسند مبايعين فإن قبالت تركهم جعلك الله من القابليين فعسى
الله أن يجمعك عليه ويأخذ بناصيتك إليه فتترك إثارة الفتنة بينك وبين إخوانك
فالجواد يكبر والصبارم ينبو فتدارك ما فرط منك ولا تعرض عن الله فيعرض عنك
فلا بد للعبد من ربه فى جميع الأحوال أو إن أصروا على ذلك وتجاديت فيما هنالك
ورضيت بتحمل دماء المسلمين فى عنقك ولم تبال بنهى خالقك ومليك رقتك فإن الله
وإننا إليه راجعون ومن أنذر فقد أعذر وجاز دفع ضائل ولو بقتل بعد الإنذار
لغلام (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم)
والسلام أولا وآخرا والباقي فى فم الرسل حاملى براءتى هذه والسلام .

رد الحاج عمر بن سعيد على رسالة الأمير أحمد أحمد

بسم الله الحمد لله ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وصلى الله على سيدنا محمد
الذى من والآء عز ولم يمن وعلى آله وصحبه وتابعيه من حزبه :

منا إلى أحمد بن أحمد وجماعته من الماسنيين سلام يشيعه دعاء بالثبات على الدين
الحنيف محضا وإكرام . . أما بعد فقد وردت علينا رسالة من جهتك مضموني
ما فيها جملة من التفث محركة الشعث وهو انتشار الأمر ومصدره المخبر الرأس
وأفعال العقلاء مصوثة عن العبث فرأينا أن فى ترك مجاراتها فى منوالها أى فائدة
إذ خير الكلام ما قل وأفاد قاصده لكن قد علم أن من حق الكتاب رد الجواب
إذ بالسكوت عندهما يعظم موقع ما فيها وهو حقير (إلا تفعلوه تكن فتنة فى الأرض
وفساد كبير) وذلك أن كاتبها جعلها على منوالين : أحدهما ماموء بكذبه والثانى
إيراده الحجة على مستكتبه ، أما الأول فما أظن يرضى بنسبة ما فيه من الكذب
إليه إذنى المسلمين عقلا ولا أن يستمعه من يعلم فرضا أو نقلا ، وأجربى من يقال

فيه إنه أمير المؤمنين بن أمير المؤمنين بن شيخ المسلمين ، وأما الثاني فما أظن أيضا إلا أن كاتبه عسى عن حقيقته واستغفل من استكتبه بخديعته وشواهد الأحوال وقرائنها تفيد بجوابه عنا فلا يحتاج إلى تبين منا .

أما قوله في مبايعة أهل سفسند إياكم وكونهم من رعاياكم وأن ذلك اشتهر وعلمه الخاص والعام وانتشر فالجواب فيه إنا ما سمعنا بهذه البيعة ولا طرقت سمعنا هذه الواقعة فما كانت قبل هذه المقالة ولا أنشئت إلا في هذه الرسالة وأخرى علم الخاص والعام بها فالله أعلم بقصد كاذبها في جلبها وما زلنا حيث فتح الله لنا حتى أتتنا مكاتبتهم بأنهم منا يأمروننا يا تقاذم من مغربهم ومشرقهم والله أعلم بكذبهم وصدقهم فأتيانهم ثم أحضروا رسلهم إلينا ودعونا كبارهم فاجتمعوا علينا وسألناهم بحضرة رسلهم وأهلناهم بمضمون مقولكم فسألنا من مكنتنا من الرسائل فقلنا أأنت مكنتنا من هذه الوثائق ؟ قال نعم . ثم سألنا كاتبها فقلنا هذا خط من قال خطي فقلنا من أمركم به : فقال هذا وأشار إلى كبير القصر ، ثم سألنا كبير القصر فقلنا أأنت أمرت هذا بهذا : قال نعم . ثم سألناهم بحضرة رسلهم أيضا هل هم في بيعتكم أو لا ؟ فقالوا لا والحق أننا أعطيناكم الأموال مداراة وخفنا من شتمهم علينا الإغارات . وقد كنا لما جئنا إليهم قبل دخولنا القرية قهراً من الله لهم إذ لم يكن قبل ترضاه عقولهم وألجامهم إلى ذلك عليهم بأن الله عز وجل عودنا من فضله ، وكرمه أنا لا نشاهد قرية إلا ودخلناها طوعاً أو كرهاً فما هلبوا لزدنا ومنعنا من الدخول وجننا فلما دخلنا لم نجد واقع يعلم فيهم أمانة من بايع مسلماً ولا من اتخذ يوماً معلماً وكيف تصح مبايعة تنتج معية ولم تدخلوا قصرهم وقتنا ما ولم يرضوا بذلك فيما تقدم ومررتهم به مرة بعد مرة إلى ما نطلبون فما قبلوا دخولكم ولا سمعوا مقولكم فهذه اختراعة مخلفة وكذبية مصنوعة غير محققة وأما قول هذا الكاتب هذا على أنا نراك تتسلل إلينا تسلا وفي القاموس وتسلسل انطلق في استخفا الخ . فجوابه إنا لا نظن أننا في محاربة الكفار ومحاوله قطع دابرهم متسللين إليكم إلا بعد تحقيق أنكم وهم على حد سواء أعاذكم الله من ذلك فإن كان ذلك تسلا إليكم فنحن والله لا نزال في الأمر ونعبد الله به ونحمده على ما جعلنا في ذلك ولا نزال إن شاء الله على نيته امتثالا لأمره عز وجل واجتناباً لنهيهِ ، وأما ضربه للشل فهو جهل بحقيقة مضربه ومووده عزو به تسلياً في مقصده

وفمن عهدنا إلى الكفار تصريحا قتالا وتبريحا وأما تعرضنا دون أهل باغنة وأنهم تحت بيعتكم جميعا فقد علم كذبه عند عامة من يعرفها إذ إنيأتنا إليها وجدناها على ثلاثة أقسام قسم « كفار » ، محضا وقسم « منافقون » ، رفضوا الدين رفضا وقسم « مسلمون » ، تحت القسمين مسجونين بأيدي ذمتين ولا نعلم مبايعة إسلامية تم جميع هؤلاء وإلى الآن ما تعرضنا دونهم بل دون أنفسنا وحريمتنا وضعاف قومنا فإليت شعري ما الموجب إلى صولتكم علينا حتى وصلتم كسكرهل هوإلا المعاندة الخالصة والفئة القالصة السائرة الحاملة للعناد واعتقاد أن الله لا يفعل إلا ما ترضون حتى لا تزالوا واتم الأعلون ما ذلتم تمرون بالمشركين وتغربون غير منفسكين حتى كان من قضاء الله ما كان وأما أنهم بغانكم فعلى تسليمه فقد أوجب الله عليكم قبل قتالهم قتال من بينكم وبينهم من المشركين الخالسين الذين لم يشوبوا شركهم بزي المسلمين وأما أمر صنب فإن بنى عليكم بعد ما ارتحل عن وطنه إليكم فإله يعلم سبب قراره منكم إلى قراره وأما قول هذا الكاتب الكاذب فأعرضنا عنك خوفا من الله الخ . فإن كان أعراضكم عدم مواخاتكم للكفار علينا أيامئذ فهو كذب محض فقد تراسلتم والعربان وبقية أهل صَبْئَند وأهل كعب في قتالنا فإن الله إلا ما أمضى من قبلنا وإن كان عدم مواخاتكم بعد ذلك فإله أعلم بصدقه وكذبه وأحذركم الآن من ذلك وأعظكم بالله أن تكونوا كذلك فظهر أن قوله خوفا من الله لا خوفا منك مجرد دعوى تحتاج إلى بيان جدوى .

والدعوى مالم تقيموا عليها بينات أبناؤها أدعياء .

وأما قوله لانا لأنراك تهاجد ولا تغلب إلا من وجدتنا غلبناه من باغنة إلى هنالك لجوابه يعلم بعد تحقيق من الابتدائية فيعم مجرورها كله إلى الانتهاية وظهور أن هنالك المشار به لا يقصد به إلا سنسند ويصير حيثئذ نصويره ما غلبت من أهل بلاد باغنة كلا إلى أن جشت مدينة سنسند إلا من وجدتنا أضعفناه وغلبناه قبلك فهذا والله أكبر كذب اخترعه هذا الكاتب وأبهر غريب اختلقه هذا الكاتب والله جل اسمه يعلم والمسلمون المحققون يعلمون كذبه صرفا والكاذب لا يقبل الله منه عدلا ولا صرفا فأياها المسلمون المخلصون قوموا بيني وبين هذا الكاتب شهداء (ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه مائم قلبه) فاقيموا بيني وبينه ما حكم به الشارع ولا تأخذكم في الله لومة لائم فهل مروركم بأرض كرت السوداء ووقوع

قرن بكم وهزمه إياكم وأتم العسكر الذي يؤمن مناره ويحرم في حكم الله فراره
 أيام دبوا هو الذي أضعف أهلها حتى استولينا عليها وعلى ما حولها وهل اجتماع
 شريدكم من هذه الهزيمة قريبا من جنقتي وخوفكم من أهلها هو الذي فتحها لنا
 وهل مروركم بقصر دق وغصبتهم بقرم وغنيمته منكم هو الذي جعل أهل موسى
 يقرون لنا وجعلهم تحتنا وهل إغارتكم على أهل الصور وهم مساكين فطردوكم وأجلبتهم
 عليهم بالخييل والرجل ورمتم هدها ثم رجعت خائبين هو الذي جعلهم من تحت
 عياننا وجعل من كان قريبا منهم من مخالفينا وهل مساعدتكم للكفار من أهل
 تمب وتحزبكم معهم علينا وهم كفار هو الذي أضعفهم حتى صاروا منا وهل
 مرور جيوشكم بنواحي باغنة خائبة هو الذي أضعف أهلها جميعا حتى أدخلها تحت
 ظلنا أيضا فبالله أيها المؤمنون فوروا شهداء بيني وبين هذا الكاتب الكاذب
 ولا نسكتكم شهادة الله إنا إذا لم نؤمن وانظروا بينكم هل يرضى بنسبة هذا
 الكذب إليه أدنى المسلمين عقلا وأخرى من يقال فيه إنه أمير المؤمنين ابن أمير
 المؤمنين أصلا فهذا مفهوم قوله من باغنة وأما بقية انتهاء إلى فقد حل كذبها
 ما كنه فهل هو أعمى عن مواقع المقصود في كلامه أم جاهل بحقيقتنا وحقائق
 أمورنا الشائعة بين أقوامه ، وبالله سلوه هل تذكر اجتماعكم وتحزبكم ونهوضكم
 بجملتكم وفيكم أحمد نفسه وأغرتم على سفند ورجعت ونحن حيثئذ عند سبى
 فما منعهم يومئذ من مبايعتكم والدخول في زمركم وهم أضعف أهل سخ إذ هم
 مساوانك وأضعف وأرذل من ذلك وهلا تذكر أيضا أخباركم في باغنة ونحن
 في مغرب فوت لم تقم في قتال المشركين غارة ولا حملنا لم في عمارة فما منع أهلها
 من الانقياد لكم طوعا أو كرها وما أوقع من فيها في مداخنتكم بالأموال عن
 الدين الحنيفي وقبولكم ذلك وليس له وجه إذ هم وثنيون وأما ما وقع بيننا وبين أهل
 سخ الذين زعمتم أنكم قبلنا أضعفتهم وأغرتم عليهم وأهنتهم فهل من جيش
 لكم في بلد دق فأوهن أهلهم أو هزمتهم بالضعف والعلّة لحكمتهم عليهم بالضعف
 تعمية وتساهلا في تطوره والحكم على الشيء فرع تصوره فبالله سلوه عن دار
 رب الكفار وأصنامهم وعميتهم في نوائب أيامهم هم بأنفسهم لا يقدر على
 المرور بها بعساكرهم خوفا في اعتقادهم بما اعتاده فيها سحرهم من مناكرهم وأخرى
 أتم وهي مركي كما علمتم هدها الله لنا لما واجهناها وأجل من خوفنا من والاهما

لما شاهدناها وهل هزمت أهل تلك الأرض لما تحزبوا علينا فصرقتموهم بالهزيمة
إليها كلا والله لقد قدموا من الكثرة بمنزلة من الضعف هي أبعد بعيد ومعهم من
أهل كجناح عسكر عديد فهزمتهم يأذن الله عز وجل وفرقناهم أيدي سباعن عجل
وهل كذلك فعلتم بجيوش بنت الذي لا تقدر على ملاقاته ووصفه وأحرى
أن تكونوا همتم بإضعافه فما هو إلا أن ملا علينا الألق هزمتنا أشد هزيمة ما كان
لكم مثلها في أيامكم القديمة وهل شاهدت أعيانكم دق فوصفتوها أو زحفت
إليها فأضعفتوها فيكون ذلك سببا في استيلائنا عليها ونهوض جيوشنا إليها
كلا والله ما كان ولا استقر ذلك وأتم أعلم بما هنالك وهل هزمتنا لجيوش بنت
وباج وقتلنا إياه في قن كانت بعد إضعاف منكم صدر أو مناورة ومقاتلة جاء بها
القدر كلا والله وهل جلاء أهل جيم من كان من خوفكم ورجبكم فدخلناها خالية
بسبب حربكم كلا والله فلا هدمتم جاب وويتال في هذا الخريف لما أقيتم بعدكم
وعديدكم وجيوشكم وجنودكم ونحن في جامن وهم منكم مسيرة يوم فهل أضعفت
أهلها برجوعكم بالأموال صلحا ومداينة عن القتال فكان ذلك سببا في هدمنا
لهذين العسكرين كلا ورب المشرقين ورب المغربين بل هو من فتح الله
لنا خاصة هدم في جاب رهوس المشركين من سغ سيكر إلى المغرب وهدم في ويتال
كبارهم وقوادهم ونوابهم منه إلى المشرق وقتلنا من أولاد ميسن ما لم تقتلوا مثله
من عبيدكم وسبينا من بناته ما لم تقدروا عليه ولو من تريدكم فباقة قل لي أيها
الكاتب الكاذب هل قتلتم من أبناء ملوكهم في مدة أربع وأربعين سنة واحدا
ولا تكن للحق جاحدا أو سئيت من بنات ملوك سغ واحدة فيما مضى أو قدر الله
لكم ذلكم أو قضى فأتتم في جهادهم منذ أربع وأربعين سنة ما أخذتم لهم صبيا
غلبة ولا عتيا - العنت محرقة الفساد والإثم والمهلك ودخول المشقة على الإنسان -
ونحن في سبعة أشهر قتلنا منهم حقيقة ومن ملوكهم الأصلية وسبينا من بناتهم
وبنات رؤسائهم من كل قبيلة فهل إضعافكم إياهم كان بالإشارة كما احتج به هذا
الكاتب بالإشارة وهل الغلبة المذكورة كانت بإتيان الجيوش ورجوعها خاسرة
مائمة راضية من الغنيمة بالإياب سالمة .

أوردها سعد وسعد مشتمل ما هكذا ياسعد تورد الإبل

ويعجب العاقل من قول هذا الكاتب أي عجب ويضحك من كذبه في قوله
إذ حجب قلبه ما حجب فإن هؤلاء البنايرة وجدتنا أضعفناهم كل الضعيف

فيا ليت شعري ما معنى كل الضعف والناس شهداء على أن أقله ما وقع فكيف ببعضه بل كيف بنصفه بل كله هذا والله الكذب الصريح ومخالفة الصحيح فإننا والله من باغنة إلى سنسند ما وجدنا في الجميع إلا من لا تقدرين عليه ولا تهمون بأن تزحفوا إليه فيصدق قولكم إن أهل باغنة كلهم تحت بيعتكم هدمكم لبساق لو كان في همتكم ويصدق ضعف البناورة فيحكم لأحدى هذه المدن المتقدمة وجنودها المتكاثرة لو قدره الله لكم وهي قرى قريبة من حولكم فيصح حينئذ قوله أهل باغنة كلهم وقوله أضعفناهم كل الضعف فهذا الكل لم يقيم مقام البعض في الحقيقة وأخرى أن يبقى كليا عند الخليفة هذا والله العجب بكله والكذب بجملة لكن الغيرة لا تبصر أعلا الوادي من أسفله والأعشى لا يميز ظاهر الأمر من مقفلة .

وإن لسان المرء ما لم يكن له حصاة على عوراته لدليل

وكذلك قوله وأتيناكم فاخذوا في طلب صاحبنا كما كانوا يفعلون قبل بجهتكم إليهم من العجب بمكان فهل يرضى عاقل حر مسلم بأن يفعل محرما إجماعا ويفتخر به أو يرسل إلى جماعة المسلمين في حال تعيينه لرتبته . هل يجوز الصلح والمسلمون لهم السطوة والقهر والغلبة والقوة ؟ أم هل يجوز المهادنة بين المسلم والكافر ضائق عليه الأرض بما رحبت ورأى طوائف الإسلام قد غلبت وهو وثني يعبد من دون الله أربابه ويتخذ وقاية لكفره ، معطيا أذمابه هذا والله العجب وهو مخالف لقوله : أضعفناهم الماضي فأقام الحجة على نفسه ليته خوصم عند القاضي وأما قوله : والآن أسلبوا وكسروا الأصنام وبايعونا فهو من أمهات العجائب وأغرب الغرائب كيف يصح إسلامهم وهم والله اليوم على كفرهم أم كيف تصح مباينة من تقطن قرونا على كفره ، ولم يدخل أحد داره أم كيف تصح معيشتهم بينهم وبينكم وبينكم من الشرك بالله القائم مناره مالا يعد أم كيف تباح لكم أموالهم التي أعطوكم في الكراء على أن يتخذوكم عضدا ضد إخوانكم المسلمين المجاهدين لهم فهل أسلبوا أيام أحمد لب أو أيام ابنه أحمد ابن الشيخ أو سوابق أحمد هذا أو في العام الماضي أو في أول هذا العام قبل اجتياحنا لدارهم وإجلائنا لإياهم من قرارهم وقطعنا لدارهم واستيلائنا في سبعة أشهر على بلادهم واستخراجنا لاقتسام كرائم تلاكهم وإبادتنا لكبرائهم وإعدامنا لنظرائهم واستعبادنا بناتهم واستئصالنا

لشأقتهم وأتم في مدة أربع وأربعين عاما تقاتلونهم ما هموا لكم بتوبة ولا عزموا إليكم بأوبه ولا غنبتهم من أولاد ملوكهم أسيرا ولا قتلتم من رؤساء دولتهم كبيرا وهلا بآبائكم وهلا قاتلتهم من المشرق أيام نحن تقاتلهم من المغرب بل أمسكتهم أعنتكم مع كثرتها وتركتم نفوسهم مع فقرتها ظنا أن يغلبننا أيام يقاتلوننا ونطالبهم ويطالبونا وخليتم بيتنا وبينهم وهم مشركون يعبدون الأصنام من دون الله يقتلون وأتم ساكنون بينهم وبين أهل لا إله إلا الله حتى غلبهم المسلمون والحمد لله وسقطوا في الذلة والهوان أنتم تجادلون دونهم وتستمطرون مزونهم فما زال القتال في غايته كلكم ساكن في غايته حتى بلغ الحد وأنجز الوعد ولم يبق إلا الغنيمة الباردة فأنتم واضعين شبكتكم المائدة تريدون أن تدخلوهم فيما ابتدئتم قلوبكم متحزبين على من أجمعتهم إليكم حروبهم كلا والله ، ثم والله ولا والله إن أدنى ما يكون بيتنا وبينهم على بن من هذا أن لا يدخل غارا إلا ودخلناه في أثره فسفخ دولة كفر هدمها الله على أيدينا لا على أيديكم ولئن سألتهم من حضر أحمد بن الشيخ لما أتانا ونحن في حمد الله يطلب منا الدعاء بالإحاطة على أهل سفخ ويشكو من صعوبة أمرهم أيام أبيه أحمد لب ولم يكتسبوا الشهادة خوفا لينجبرن بأنا قلنا له يا أحمد لا تعبوا أنفسكم في سفخ فإنه لا يفتح الله إلا يدي هذه فاشتغلوا فيما يقاربكم من الكفار وخيره فله وقت معروف ولكن الحق أن أهل سفخ الآن لم يبق منهم والحمد لله إلا على هذا وحده بلا عيال وأيقن بالهلكة وذهب المملكة فأراد أن يتخذكم عضدا دون كفره ويوقع الحرب بينكم وبين إخوانكم من المسلمين ويبقى على نكركم فأعطاكم الأموال فقبلتموها واتخذ لكم كذبية بلسانه فأفشيتموها والمؤمن الصادق المخلص العاقل المنصف إذا أعطاه شيئا وهو يعلم ما حل بعل على أيدينا لا يقبل ما أعطاه لعله بأنه لا يجوز له أخذه طبعاً ولا شرعاً لأنه ما أعطى ذلك إلا ليصد عن سبيل الله كما قال تعالى (إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فينفضونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) ولكنه يقول له إن الذي أعطيتنا هذا المال لأجله وراءك فأنا وهو يد عليك فأرجع إليه لأنك ما أعطيتنا الآن شيئا لخوفكم إياي بل لخوفكم إياه وأنا أخاف الله من أخذه وأستحي من الناس أن لا يتكلموا على يسوء ثم يحذر أن يقع في قولة تعالى (ويحبون أن يعبدوا بما لم يفعلوا) وأما قوله

(فإن قبلت تركهم جعلك الله من القابلين الخ) فجوابه أنه مع ما فيه من الدعاء على بترك قتال الكفار أمر لا أنفك عنه حتى يحق الله دولة الكفر بدولة الإسلام ومع ذلك فقد أمرتموني بأمر يعلم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أنه محرم إجماعاً وهو الرجوع عن الكفار بعد ما أحيط بشمرهم وتركهم على إشرأكلهم وكفرهم والجهاد لا أنفك عنه ولا أزال أتعب الله به وأرجو به نيل الدرجات في الجنة والنصر عنده فكيف أدع عبادة ما وضعني الله فيها إلا بمحض كرمه ليجتبيني إليه وهي أنفس عبادة فأخافه في تركها وأما قوله (ومن أنذر فقد أعذر) فهو كلام لم يحرك ساكناً ولم يؤثر كائناً فما رأينا إنذاراً ولا إعذاراً ولكن هو من إيراد الحجج على مستكتبه ليلاً ونهاراً وكذلك بقية الوثيقة وما فيها من الآيات والأحاديث والنصوص الأنيقة كلها حجج مقاصدة عليه راجعة إليه والأولى في السكائب أن يكون بليغاً عارفاً بالكتابة عاقلاً عالماً خبيراً بمواقع الكلام ومصادره فيبلاغته يحذف ما لا طائل تحته ويكتب ما يعلم مطابقة الكلام لما يناسبه ويعقله يستحضر مخاطبات الناس وينزلهم منازلهم في المكاتبات والمخاطبات ويعلمه يورد الأحكام على هيئتها ويوقعها مواقعها لا يحرف منها ولا يميل ولا يبحث بظلفه عن حقه ولا يقطع ظهر مستكتبه من خلفه ويخبرته بمواقع الكلام لا ينفر بمخاطبه ولا يستفز بجوابه فهكذا ينبغي أن يكون الكاتب وأما أتم أيها الجماعة الماسنيون المخلصون المتقون الصالحون فاعلموا أنه لا يصح ولا يمكن بيننا وبينكم إلا أن نكون جميعاً كما كنا مسلمين إخوة يشد بعضنا بعضاً بمثلين أمر الله عز وجل في قوله (قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة) فكل منا يقاتل من مقابله أو نكون يداً واحدة على أعدائنا وأعداء ربنا وأعداء أيدينا لا إله إلا الله وأعداء نبينا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يضح بيننا إلا المحبة والتودد والتعظيم والتبجيل والتوفير والإجلال وأعيدكم بالله أن تضمرُوا لإخوانكم المسلمين ما لا تحبون لأنفسكم وحاشاكم ثم حاشاكم أن تبيعوا آخرتكم بدنيا أنفسكم وأخرى بدنيا غيركم من إخوانكم المسلمين وأخرى أن تبيعوا دينكم ودنياكم معا بدنيا كافر مشرك يريد أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ولقد صدق الشاعر .

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى وللشترى دنياه بالدين أعجب

وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سواه فهو من ذين أخيب
والأفاشهدوا ويشهد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بأننا
براء من سوى ما ذكرنا عما لا يليق ببيتنا وبينكم إلا هو لا نسفك إن شاء الله
إلا دم مشرك بحول الله وقوته فإن شئتم فاتبعوا ما قال الله ورسوله وإلا فنحن
بعون الله لا نزال بمتثلين أوامر في عامة ما يطرا علينا وما يسوق ربنا عز وجل ،
وأما أحمد بن أحمد فإنه حفيدنا وأبوه أبتنا وجدده صنونا وحبينا لا نعتقد منه
إلا البرور لنا ونظنه لا يعتقد قينا إلا الرحمة مثل ما بين الأب وابنه وما نظن عليه
إلا خيرا إن سلم من المناقنين يحفرون تحته من حيث لا يعلم وما نظنه يقبل نسبة
ما في هذه الوثيقة إليه بل لعلها مفتراة عليه ونحن والله نحبه ونحب من يحبه
ولا نقايل إلا دونه ولا نكون إلا يدا له وندعو له بإتمام نعمة الله عليه وسبوغها
وبتمام نهاية الرتبة بالاستقامة وبلوغها والسلام . وبما كتب أيضا

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق ناصر بالحق والهادي
إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم .

الحمد لله الذي أمرنا بالإخلاص في دينه فقال وما أمروا إلا ليعبدوا الله
مخلصين له الدين ونهى عن النفاق وما يشابهه كل متدين بدينه الحنيفي المتيقن وخض
على اتباع رسوله محمد صلى الله عليه وسلم في جميع ما به أمر وجعل كتابه الكريم
مرجعا وموتلا لما يقدر بين عباده من بر ومن فجر والصلاة والسلام على سيدنا
محمد القائل إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ولكن يقبضه بقبض العلماء حتى إذا
لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فستلوا فافتوا بغير علم فضلوا وأضلوا فقال
أهل الحديث رواه عن هشام بن عروة ستمائة من العدول وعلى آله وصحبه والتابعين
له من أهل حوزته .

أما بعد فننا إلى أحمد بن أحمد سلام بموجبه إليك إعلامك بأن وثيقتك هذه
بلغتنا وظننا أن فيها حل الفصل من المطلوب وموضع الفائدة من المرغوب ،
فلما تصفحناها فإذا هي كأخواتها الماضية المشحونة بما لا طائل فيه وظهر لنا ما فيها من
الميل عن عين المطلوب منك فأردنا أن نبين لك وجه ذلك لتعلم خلوها من الفائدة
ولئلا تعود إلى مثل هذا من التلبس على العامة ويظهر لك بيان حقيقة الأمر

العامة فنقول أما قولك وجوابي أنا هو قول سمعنا وأطعنا على فهو ما أوجب الله علينا أمثالا لأمر الله واستسلاما لحكم الله وانقيادا له من غير حرج في الباطن ولا عناد في الظاهر لجوابه أنه قول يصدر من كل مؤمن متق مخلص ومن كل فاجر فاسق منافق يخاف إظهار الإباية إلا أن الله سيظهر ما هو الواقع ويميز الخبيث من الطيب كما قال تعالى (ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) قال في السراج المنير فإن قيل لمن الخطاب في أنتم أجيب بأنه للصدقين جميعا من أهل النفاق والإخلاص كما أنه قيل ما كان الله ليذر المخلصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض وأنه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لاتفاقكم على التصديق جميعا حتى يميزهم منكم بالوحي إلى نبيه وإخباره بأحوالكم أو بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يذعن لها إلا المخلص المخلصون منكم كبذل الأموال والأنفس في سبيل الله فيختبر به بواطنكم ويستدل به على عقائدكم انتهى ، أما وجه صدوره من الفاجر الفاسق المنافق فقد قال تعالى (ويقولون ءامنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين) إلى قوله (بل أولئك هم الظالمون) قال في السراج المنير قوله أطعنا أوجدنا الطاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم أعظم المخالفة بين القول والفعل بأداة البعد فقال تعالى (ثم يتولى) أى يرتد بارتداد القلب ويعرض عن طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ضللا منهم عن الحق فريق منهم أى ناس يقصدون الفرقة من هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة من بعد ذلك القول ثم قال ولما فضحهم بما أخفوه من توليهم قبح عليهم ما أظهروه فقال مبتدئا بأداة التحقيق وإذا دعوا - الفريق الذين ادعوا الإيمان - من أى داع كان إلى الله أى إلى ما نصب الملك الأعظم من أحكامه ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم أى ناس مجبولون على الأذى معرضون أى فاجئوا الإعراض إذا كان الحق عليهم لعلمهم بأنك لا تحكم لهم وهو شرح للتولى ومبالغة فيه انتهى وأما وجه صدوره من البر الصادق فقد قال تعالى (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون) قال في السراج المنير وغيره إذا دعوا من أى كان إلى الله أى إلى ما أنزل من أحكامه ليحكم الرسول بينهم وأطعنا بالإجابة لله ورسوله انتهى فإذا ظهر لك هذا فاعلم أن الاعتبار في كل شخص بر وفاجر فعلة لا قوله ففي أمثال العرب :

الفعل أوضح من الكلام وفي كلام الأصوليين إذا اختلف القول والفعل اعتبر الفعل فالمدار على الفعل أى سمعنا وأطعنا لا على قولها فقط وأما قولك مع أنا بحمد الله لم ندع إلا إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ إذ لم ندع إلى الصلح والموافقة من غير محاكمة ولا مشاغبة ظنا منا أن ذلك أنفع وأقرب إلى الوفاق وأنجى وأقطع للشقاق فجوابه أن الصلح والموافقة من غير محاكمة حسن في غير ما بيننا وطلبك له هل هذا الوجه فيه تلبيس فإن الصلح الذى تعنى إنما يكون ويطلب بين الفئتين المسلمتين المقتلتين عناداً أو تاويلًا ونحن إلى الآن ما قاتلنا فئة مسلمة ولا نازعناها وإنما قاتلنا المشركين أعداء الله ورسوله ﷺ سواء كانوا وحدهم أو اختلط بهم وقوامهم قوم يدهون الإسلام وعلى تسليم أننا قاتلنا فئة مسلمة وهو تقدير فاسد فإن الصلح حيثئذ إنما يكون بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم بين هاتين الفئتين فى باب التأويل عند قوله (وإن طائفتان من المؤمنين اقتلوا فأصلحوا بينهما) أى بالدعاء إلى حكم كتاب الله وبالرضى بما فيه لهما وعليهما انتهى . وقال فى قوله (فقاتلوا التى تبغى حتى تنى) أى ترجع إلى أمر الله أى إلى كتابه الذى جعله حكماً بين خلقه انتهى .

فظهر لك أن طلبك للصلح من غير محاكمة إعراض عن المحاكمة إلى الله على كلا التقديرين وعلى كل فمساعدتك عليه هكذا يمنعنا منها خوف التشبه بالمناققين الذين يطلبون الصلح دون حقيقة الحكم ميلاً عنه كما وصفهم مولانا بقوله (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً . فكيف إذا أصابتهم مصيبة ثم جاءوك يخلفون بآله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً) قال فى باب التأويل وإذا قيل لهم يعنى المنافقين تعالوا إلى ما أنزل الله أى هلموا إلى حكم الله الذى أنزله فى كتابه ، وإلى الرسول ليحكم بينهم رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً يعنى يعرضون عنك وعن حكمك إعراضاً فكيف حال هؤلاء المنافقين وكيف يصنعون إذا أصابتهم مصيبة يعجزون عنها بما قدمت أيديهم يعنى تصيبهم عقوبة بسبب ما قدمت أيديهم وهو التحاكم إلى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءوك يعنى المنافقين ويعتذرون اليك يخلفون بآله إن أردنا أى ما أردنا بتحاكنا إلى غيرك إلا إحساناً يعنى فى التحاكم إلى غيرك لا الإساءة بل توفيقاً بين الخصمين لا مخالفة لك فى حكمك انتهى . وفى السراج المنير وضياء .

التأويل والذهب الأبريز مثله وقالوا في قوله (إلا إحسانا) أى صلحا وتوفيقا
أى تأليفا بين الخصمين بالتقريب في الحكم دون الحمل على مر الحق انتهى .
فإذا علمت هذا ظهر لك أن الصلح المذكور ابتداء ليس على أصله وعلى أنه على
أصله بين الفئتين فهو فاسد فإنما يكون بالدعاء إلى حكم كتاب الله والرضى بما فيه
لها وعليهما وأن طلبه دون هذا تفاق وإعراض عن حقيقة الحق الصريح فمن دعى
إليه وأعرض عن التحاكم إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فما رضى لنفسه
إلا بأن يكون مناققا وأما قولك فمطلبي ومطلبك لم يخرج واحد منهما عن كتاب
الله ولا عن سنة رسوله صلى الله عليه وسلم فله الحمد وله المنة لجوابه أنهما والله
مختلفان غاية الاختلاف أولا وآخر ما مطلبك في الله ما هو إلا بقاء الكفر إلى
ما هو عليه وإعانة أهله وتقويتهم وطلب توهين الإسلام وضعف أهله وإماتة
السنة وإخمادها وإقامة سلطنة الكفر على ما هي عليه وهذا إن كان موجودا
في كتاب الله والسنة فهو كفر صريح وبما يدلك على ذلك إمساكك لمن وقع قتالك
إيانا لأجل محبتهم وعدم امتثالك أمر الله عز وجل فيهم فدعواك لطلب الصلح
مع إمساكك لمن كان انتشاء قتالك إيانا من أول الأمر إلى الآن واقعا بسببه
هى أقوى الدواعى إلى الفتنة ما زالت موجودة في قلبك فطلبك له كذب محض
لا تصدق فيه مع بقاء وجود الواقع بينك وبينهم على ما هو عليه فإذا علمت هذا
ظهر لك بعد مطلوبك بما ادعيت وأما مطلوبنا نحن فدعه عنك نحن نعلمه والله
يعلمه والمسلمون يعلمونه وما هو واقع إلا خلاف مطلوبك من جهاد أعداء الله
وقتلهم وكسر أصنامهم والاجتهاد في ذهاب دول المشركين سبحانه الله ما أبعد ما بين
المطلوبين وأما قولك وما أنا إلى الآن أعيد عليك ثانيا بمطلبي أولا وإرادك عنه
وأكرره لديك وقولك وبالجملة فإن أعيد عليك ثالثا ما طلبت أولا من المتاركة
والمصالحة لجوابه أن مطلبك المعاد أولا وثانيا وثالثا بعيد من المتاركة والمصالحة
وما أبعد ما بين مطلبي منك من مطلبك منى فطلبك هذا منى كررت على لفظا ثلاثا
في هذه الوثيقة وقد طلبت مطالب قبله وكما طلبت واحدا طالبتك بمطلوب يخالفه
يكون أقرب إلى وجه الصلاح والخير فتأني فأول مطلبي منك أن كتبت إليك
لما فتح الله لنا من أرض كرت إلى دتقراوى وثيقة فيها ما نصه أدعوكم إلى الله
ورسوله صلى الله عليه وسلم وإلى جهاد في سبيله فقط وأول مطلبك منى أن وجهت

إلينا أيامئذ جيوشا تشق الكفر قصراً قصراً وأرضاً مواخية مصادقة لكل من
مرت به من المشركين علينا حتى أوقع الله ما أوقع في كسكير فأعرضنا عنك
وانصرفنا مغربين ثم أرسلت إلينا بعد ذلك ونحن سابسرى وثيقة تستفهم فيها
عما دعوناك إليه مع وضوحه والتصريح به حتى قلت ما تدعونا إليه يا عمراً إلى
كذا وكذا مع التصريح بأننا ما دعوناكم إلا إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
وجهاد في سبيله وهو مطلوبنا منك أيامئذ والآن لاغير ومطلبي الثاني منك ما كتبتك
في الجواب لو ثبقتك التي قدم بها صديق مع إعراضنا عما فيها من السب واللعن
بقولي ولا تقول أن شاء الله بفضله كافراً ونجاوزه ونقاتل مسلماً فأحرى أن نطلب
أن نكون مع المشركين جيشاً واحداً ونجاوزهم ونكون مع المشركين أيضاً جيشاً
واحداً ونقاتل المسلمين نعوذ بالله من أن نعين راية الملك على راية الشريعة والسنة
فأحرى أن نعين راية الشرك على راية الإسلام وإذا فهمتم هذا فاعلموا أننا لم يكن
بيننا وبينكم وبين كل مؤمن إلا الخير والعافية وليس في قلوبنا شر لكل مسلم
ولا إرادته له انتهى المراد من كلامنا .

ومطلبك الثاني مني طلبك مني متاركة المشركين على ما هم عليه من شركهم
وعبادتهم أصنامهم والا فلا يكون بيني وبينك إلا القتال بوثيقتك التي أرسلت
أولاً في سنسند بعد ما أخيت المشركين علينا وتحكمت معيتك معهم علينا ومطلبي
الثالث منك جوابي لهذه الوثيقة المذكورة بقولي وأما أتم أيها الجماعة المؤمنون
المخلصون المتقون الصالحون فاعلموا أنه لا يصلح ولا يمكن بيننا إلا المودة والتعظيم
والتبجيل والتوقير ولا يصح بيننا وبينكم إلا أن نكون جميعاً يداً واحدة
على أعداء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وأعدائنا من المشركين أو نكون
أخوة يشد بعضنا بعضاً فكل منا يقاتل من مقابله أعداء الله وأما أحمد بن أحمد
فإنه حفيدنا وأبوه أبننا وجدنا صنونا فلا يتصور بيننا وبينه إلا ما يتصور بين
ابن الابن وبين جده من الرأفة والرحمة والرفقة إلى آخر كلامنا ومطلبك الثالث
منني تجهيزك للجيش إلينا ومساعدة المشركين علينا وقتالك إيانا وإما نلتك وحاييتك
ونصرتك لعل بن منز واختلاط جيوشك بجيوشه حتى وقع بيننا وبين الكفار
ما وقع فأعرضنا عن مطلوبك هذا ومطلبي الرابع منك المتاركة فقط فرجعنا من
سنسند مغربين وتركناك وجيوشك إلى ناحيتك ولم توجه إليها منذ أقامنا الله

لجهاد أعداء الله المشركين إلى الآن جيشا ولا سرية ولا أحدا ومطلبك الرابع منى
نهوضك إلينا واختلاط جيوشك بجيوش المشركين وتحزبكم علينا في سبغ سيكر
في رمضان الماضي حتى وقع ما وقع ومطلبي الخامس منك المحاكاة إلى الله ورسوله
صلى الله عليه وسلم ليحكم بيننا ومطلبك الخامس منى أن أميل وأعرض عن الحق
فأقبل لنفسي أن أكون منافقا سبحانه الله ما أبعد ما بين مطالبي منك من مطالبك
منى فتأمل في ذلك يظهر لك ولكل مؤمن بالله عز وجل ، أن مطالبي منك كلها
إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وإلى حكمهما والموافقة والمتاركة والصلح
ولسكن ما وقع لي مطلوبى منك من الترك والصلح وما وقع لك مطلوبك منى والحمد
لله من المنازعة والمقاتلة وأما مطالبك فإنك أدري بها وأما قولك فإنى لا أحب
بينى وبين كل مسلم إلا الخير والصلاح فقط فأحرى أنتم معشر الفوتين أحببنا
في الله من قديم الزمان لجوابه أن سبق بيننا وبينك من جيشتك فقط يخالف دعواك
هذه ويكذبها فما أحببت أن يكون بيننا إلا الحرب والقتال فأعرضنا عن طلبك
ذلك منا من أول الأمر إلى آخره وقولك أحببنا في الله الخ كذب محض منك
فأين ادعائك أننا أحباء لك من قولك في وثيقتك التي قدمت بيد رسولك صديق
ياهمال قوم ظلمة فسقة لجرة بلا ردع ولا زجر هذا والله العجب وأما قولك فأليق
بنا وبكم جميعا الندم على ما مر والاستعادة بالله من أن يجرى بيننا وبينكم مثل
ذلك أجازنا الله منه آمين ، لجوابه أن الندم في حقك عما فات منك والاستعادة
من فعله في حقك جار مجراه وهو أليق بك وأوجب عليك أنت خاصة وأما نحن
فإننا والله ما نندم على ما وضعنا فيه من جهاد أعداء الله من المشركين الخلف
فكيف ولا توجهن إلا إليهم خاصة وإن قتل من اختلط بهم وأطاعهم وقوام
وحمام على ما هم عليه من كفرهم فلا نستعيد من قتاله ولا من قتله لأنه منهم بشهادة
نص القرآن ولا نندم عليه لكن نستل الله تعالى بجاء نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
يديم لنا ذلك وأن يفتى أعمارنا في ذلك حتى يميتنا فيه فإنه قد ير على ذلك ،
وأما قولك وإن أبيت إلا المحاكاة فالسمع والطاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم
فبين لي ما ادعيت ومن القاضى بينى وبينك وبين كيفية الحكم على وجه
لا يتعذر إلى آخره لجوابه أن المحاكاة أمر لا بد منه ولا يحيد عنه لوجوبه على جميع
المسلمين . وأما تبينى لك ما ادعيت فطلبك له بحجة والدعوة موزلة ولا أطالب به

بل لا يطالب مدع تبيين دعواه إلا بين يدي القاضى وطلبه ذلك منه قبل مجلس
القضاء حماقة وتبينه قبله حماقة أكبر من الأولى وقولك من القاضى بينى وبينك
فالقاضى بيننا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه المنزل عليه القرآن فكتاب
الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم هما القاضى فى الحقيقة وإنما القاضى أين كان حاك
الحكم الله عز وجل الثابت فى كتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم والعلماء
والحمد لله موجودون والكتب موجودة ولا شك فى أن ما بيننا مسطور فهما
فإذا أظهر لك أن كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم هما القاضى فاعلم
أن الرجوع إليهما واجب على كل مؤمن بالله واليوم الآخر فى كل شيء تنازعوا
فيه وأن كل من لم يعتقد ذلك كافر وأن كل من صد عن الإجابة راغباً عن
الحاكم معتقداً بأن الحكم فى العدل الذى هو السواء بأمر من وجب عليه حق
بأدائه له إلى من هو له غير صواب وأن العدول عنه إلى غيره أولى وأحسن وأصوب
فهو كافر. وأن ادعاء أنه مؤمن كذب محض قال تعالى (فإن تنازعتم فى شيء فردوه
إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) الآية قال فى الباب
تنازعتم اختلفتم فى شيء من أمر دينكم فردوه أى ردوا ذلك الأمر الذى تنازعتم
فيه إلى كتاب الله عز وجل وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم ما دام حياً وبعد
وفاته ردوه إلى سنته والرد إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجب
فإن وجد ذلك الحكم فى كتاب أخذه ، فإن لم يوجد فيه فسييله الاجتهاد ،
وفى السراج المنير وغيره نحوه وقال (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
بينهم) الآية وقولك وبينى كيفية الحكم الخ جوابه أنى ينتهى فى الوثيقة أتم تبيين
بقولى أما بجيشه إلينا مع جنده وقضاته ءامنا ثابت النفس مطمئناً طالبا للحكم
الله فقط وأما بجيشنا إليه مع جنودنا وقضائنا الخ وهذا الوجه غير متعذر فإن
كنت تهم نفسك أو جيشك على إثارة الفتن وعدم الرضى بالحكم فإننا والله
لا نهم أنفسنا ولا قومنا فى ذلك وسواء عندنا أتيت إلينا أم أتينا إليك لأننا
والحمد لله عبيد الشرع ما غدرنا كافراً وأحرى مسلماً ولا قاتلاً مسلماً ولا خادعاً
ولا وقع ولا يقع بيننا شيء إلا ما كان من الأمور الشرعية وقولك فإن التقاء
الجيش وكلاهما خصم للآخر لا يفيد إلا إقرارك على نفسك وعلى قومك بأنكم
خصماء المسلمين وأما نحن فإننا لسنا خصماء إلا لك أنت خاصة وللسنا خصماء لأحد

من المسلمين هذا وإقرارك على قومك بأنهم خصماء لنا لا يردنا عن أن نتخذ منهم قاضيا بيننا إذا أراد الله ذلك ، وأما قومنا فليسوا أهداء ولا خصماء لمسلم أيا كان وما ذكرت من أن حكمة القضاء التهارج والتفان والتقاتل الخ .

فكلام حق وكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم أرفع لذلك ولما ذكرت ، وأما قولك مع أنا بحمد الله لنا سلف في مثل ذلك يليق بنا أن لا نتعداهم قولاً ولا فعلاً لجوابه أنك إن كنت تعنى سلفاً من المسلمين خالط جيوشه بجيوش المشركين وحامهم ونصرهم على المسلمين وقوامهم وكان ظهيرا لهم على ربه وعلى المؤمنين لتكون كلمة الكفر هي العليا وكلمة الله هي السفلى ، ثم قام بعد ذلك عندما غلب الله مشركيه وأزال دولتهم بطلب الصلح بينه وبين أعداء المشركين من المسلمين الذين قاتلهم مع الكفار فينبه لنا وهو سلف لك خاصة لا لأحد غيرك وذلك سلف لا يجب علينا إلا أن نتعداه قولاً وفعلاً هذا على تقدير وجوده وهو محال مع أن هذا أيضاً يكذبه قولك في صفة هذا السلف الذي ذكرت فإن في اتباع السلف الصالح الهداة وسيلة إلى الأمان من الضلال إلى آخره ، وإن كنت تعنى سلفاً آخر فإننا لا ندرى ذلك السلف وأما السلف الصالح فحاشاهم وحاشاهم وإياك أن تعتقد أو تظن أو تشك أو تتوهم أن مثل الواقع بيننا هو الواقع بين الصحابة رضوان الله عليهم بعد قتل عثمان رضي الله عنه فإن ذلك كفر صريح فالواقع بيننا الذي طلبت الصلح فيه هو إعانتك للمشركين علينا واختلاط جيوشك بجيوشهم وحمايتهم على كفرهم وشركهم والرضى لهم بما هم عليه من عبادة أصنامهم والذبح لأهلهم ومعبيتك معهم ونصرتك لهم ليس غير ، وطلب الصلح على هذا الحال من محال المحال والواقع بين الصحابة رضوان الله عليهم الخلاف والقتال في إظهار دين الله خاصة فإن سيدتنا عائشة رضي الله عنها والزبير ومعاوية رضي الله عنهم إنما قاموا للطلب بدم عثمان وتحزبت معهم طائفة من المسلمين التلصص على ذلك وسيدنا على كرم الله وجهه ورضى عنه وأصحابه إنما قاموا وقاتلوا لأجل إقامة الدين بنصب إمام واتفاق الكلمة لأنهم علموا أن مطلوب إخوانهم من الصحابة لا يتم شرعاً إلا بعد اتفاق كلمة المسلمين على إمام واحد فأخطأ معاوية من وجه وأصاب على من وجهين فاقتلوا هذين المقصدين الشرعيين كيف وقد شهد لهم جميعاً سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ، على أن القاتل والمقتول كلهم في الجنة

إلا قاتل الزبير فهذا وجه القتال بين الصحابة ووجه صلحهم بعده فانظره في كتب السير والتفسير فلا شك أننا نحن ما قاتلنا منذ أقامنا الله للجهاد المشركين إلى الآن إلا المشركين الخالص وأما غير المشركين فما قاتلناه أصلاً ورأساً ولا طلبنا مقاتلته ولا نطلب ثم إن كنا قتلنا من يدعى الإسلام أو قاتلنا من خالط المشركين وقتل بين أظهرهم معينا لهم ناصراً مقوياً لهم فإن قتل ذلك لم نرده ولم نقصده ولكنه قتل في غابة الشرك وجيش الكفر وأرض الكفر وهو غير مسلم قطعاً فما أبعد ما كان بيننا وبينك من أفعال السلف الصالح من جيشك فقط حتى تموه عليه بطلب الصالح واحذر أن تشك أن طلبك هذا الصلح جار على وجهه الشرعي حتى تتخيل أمثال قوله تعالى (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) الآية فإنه ما وقع بيننا وبين طائفة من المسلمين قتال وإنما كان قتال المشركين خاصة هم ومن حماهم وخالطهم وقواهم وقاتلنا لكل جهاد أمر الله به ورسوله صلى الله عليه وعلى وسلم وإن كان ولا بد من تخيل إيراد آية من القرآن فيما بيننا قالوا يجب والمتعين أن يكون قوله (قد كان لكم) آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة) فهذا هو الواقع من أول الأمر إلى الآن والحمد لله ، وأما قولك فاعلم أننا لم تكن نظن بك أنك تحجر علينا ما لم يحجر كتاب الله ولا سنة رسوله صلى الله عليه وعلى وسلم فإن الوكالة في قابل الثيابة جائزة في الشرع لجوابه أنه كلام صدر عن جهل مركب فإن الخصم أن لا يقبل وكالة غير خصمه في عدة وجوه من الشرع أكبرها العداوة ففي مختصر الشيخ خليل رحمه الله تعالى مسبوكة بكلام شارحه الدردير وجاز توكيل واحد لا أكثر إلا برضى الخصم في خصومة وإن كره خصمه إلا العداوة كما سيأتي له انتهى . وقال في محل آخر فيما يمنع التوكيل وعدو على عدوه قال الدردير مسلماً أو كافراً إلا أن يرضى به الموكل عليه ولو عداوة دينية كيهودي على نصراني وهكسه انتهى . وفي حاشية الدسوقي على شرح الدردير إلا العداوة أي بين الوكيل والخصم قال أبو يونس وفي المدونة قال ابن القاسم والحاضر أن يوكل من يطلب شفيعته أو يخاصم عند خصمه وإن لم يرض بذلك الخصم إلا أن يوكل عدواً له فلا يجوز ثم قال الدسوقي أيضاً في قوله وعدو على عدوه أي ومنع توكيل عدو على خصمه عدوه المسلم أو الكافر ولو عداوة دينية أي ولو كانت العداوة التي بينهما دينية أي بسبب اختلاف الدين قال البناي

الحق تقييد العداوة هنا بالدينية انتهى . ومثل ما قفله الدسوقي عن المدونة منقول عنها في حاشية البناني زاد ونص الأمهات قلت رأيت إن وكلت وكيلاً في خصومتى وأنا حاضراً فقال خصمى لا أرضاه قال ذلك جائز عند مالك . له أن يوكل وإن لم يرض خصمه إلا أن يكون الذى يوكل إنما يوكل أيضاً هذا الخصم لعداوة بينهما قال مالك فلا يجوز ذلك انتهى . وفي حاشية العدوى على القرشى في قوله وواحد في خصومة وإن كره خصمه أى لا لعداوة انتهى . وفي مجموع الأمير ومنع وكالة كافر وجاهل بما يفسدانه وعدو دنيا انتهى . فإذا علمت أن العدو لا تقبل وكالته ظهر لك أن إطلائك الوكالة في قابل النياحة الخ غير مطابق بل كلام روى به جزافاً نشأ عن جهل وعن جهل بجهل .

ومن عجب الأشياء أنك لا تدري وأنت لا تدري بأنك لا تدري

* * *

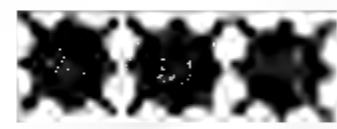
وإن ألقاك فهمك في مهاو فليتك ثم لينك ما فهمتا
وأما قولك وإلا فأشهد الله واشهدوا يا جماعة المسلمين هنا وهناك أنى براء
بما حدث بعد دماء المسلمين الخ . فجوابه أن إشهادك بلسانك لا ينفع شيئاً وأفعالك
مخالفة لما أشهدت عليه ومن أكبرها إمساكك لطاغية المشركين وإخوانه وأعدائه
هلا أسلحتهم .

قد تم بحمد الله وصلى الله على رسول الله وعلى آله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على من لا نبي بعده اللهم صل على النبي الحبيب

القسم الثانى



رد الحاج عمر بن سعيد الفوتى على مجموع رسائل الأمير أحمد أحمد
وبيان ما فيها من الدعاوى الفاسدة .

كتب به إلينا العلامة الفاضل الشيخ سعيد نوروتال حفيد سيدى الحاج
عمر الفوتى رضى الله عنه .

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق ناصر الحق بالحق والهادي إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم .

اللهم أرنا الحق حقاً والهمنا صوابه ، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه ، اللهم إنا نعتصم بحولك وقوتك من شرور أنفسنا وشرور خلقك ، ومن أن تضل أو نضل أو نزل أو نزل ، اللهم لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك ولعظيم سلطانك اللهم صل على صفيك من خلقك سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً دائماً إلى يوم الدين ، وعلى تابعيه من جميع أمته أجمعين .

و أما بعد ، فهذا بيان ما وقع بيننا وبين أمير ماسن أحمد بن أحمد بن الشيخ أحمد بن محمد لب^(١) ، وتفصيله ، وتحقيقه ، وتذييله ، بيناه ليراه من لم تبلغه حقيقة الخبر وليتبصر فيه من غاب ومن حضر ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ، وما رآه كمن سمع ولا صعب كمن طبع .

ونزلنا الكلام فيه على مقدمة ومقامات : أما المقدمة ففي بيان ابتداء ما وقع بيننا وبينه أولاً وآخره حتى شرعنا في هذا المجموع الآن وبها يتضح ما سيأتي بعدما .

أما المقام الأول ففي رد ما أرسل به إلينا من وثائقه الباطلة وحججه العاطلة . وأما المقام الثاني ففي بيان حقيقة هو وبيان السبب الذي أوقعه في حربنا حتى جره إلى تجهيز الجيوش إلينا وإباحة أموالنا وأعراضنا ودماتنا واستحلاله ذلك ، وبيان ما ورد فيها هنالك فنقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه إلى سواء الطريق .

(١) لب بضم اللام وضم الباء المشددة .

مقدمة

اعلم أيها الناظر المنصف رحمك الله أن ابتداء ما وقع بيننا وبين أحمد بن أحمد هذا كان منشؤه أنا لما أعانتنا الله بفضلته على جهاد المشركين وأقامنا فضلا منه ونعمة لخدم دول المتكبرين من المجرمين وفتح لنا من تمبا (١) إلى قفد (٢) وإلى سلوج (٣) وإلى كنجبا (٤) وإلى برنب (٥) وإلى سرمن (٦) وإلى قرين (٧) وإلى كرت (٨) وإلى ليوان (٩) وإلى مدين (١٠) وإلى النور (١١) وإلى كلمن (١٢) وبلادها

(١) تمبا بفتح التاء وسكون الميم وباء مفتوحة بعدها ألف اسم قرية من قرى السودان الغربي .

(٢) قفد بقاء معقودة مضمومة وفاء مسكونة ودال مهملة عمالة اسم قرية من قرى السودان الغربي .

(٣) سلوج بسين مهملة مضمومة ولام مضمومة وجيم مكسورة قرية من قرى التكاير .

(٤) كنجبا بكاف مفتوحة ونون مسكونة وجيم مفتوحة بعدها ألف اسم قرية

(٥) برنب بفتح الباء وضم الراء وسكون النون بعدها باء مفتوحة اسم قرية

(٦) سرمن بإمالة السين وكسر الراء وفتح الميم والنون بعدها مشدودة اسم قرية

(٧) قرين بفتحات مع تشديد النون اسم قرية .

(٨) كرت بفتح الكاف وسكون الراء وفتح التاء اسم قرية .

(٩) ليوان بفتح اللام وسكون التحتية وفتح الواو وبعدها الألف والنون

اسم قرية .

(١٠) مدين اسم قرية من قبيلة سرلا ، أصلهم من سبر بنت دنبا .

(١١) النور بضم النون الممدودة بالواو بعدها راء اسم قرية من قرى سنخ

وأما اليور بياء معقودة مضمومة وواو ساكنة بعدها راء فهي التي سماها

الشيخ عمر الفوق بالنور تفاولا اسم قرية .

(١٢) كلمن بضم الكاف واللام وكسر الميم بعدها نون مفتوحة اسم قرية

وإلى لقمن (١) وإلى يلمان (٢) وإلى كريك (٣) وإلى ساكول (٤) وإلى كرت
السوداء (٥) ، ثم أقامنا الله في النور ما شاء كتبنا واثق نبشر فيها جميع من نعلم من
المسلمين بجميع ما أوقع الله في أعدائهم من المشركين وأمرت واحدة إلى فوت (٦)
وواحدة إلى ماسن (٧) وأخرى إلى البيضان لتبشيرهم فقط فما راعنا إلا جيش
أحمد بن أحمد هذا عليه أميره عبد الله بن أبي بكر بن همصالح فقدم مغرباً حتى نزل
في دكن وكل (٨) فمسكر هنالك فانضم إليه الحاج على وأهل كل (٩) دون غيرهم
من الكفار واتفق أهل باغز (١٠) على محاربتهم وما زالوا هنالك لا شيء لهم
ولا لأميرهم ووجه إلينا رساله وبأيديهم وثيقة ونحن يومئذ في النور وببعض
جيوشنا إذ ذاك في بلاد باغن فكتب إليهم الفاهم عمر وهو الذي كان في باغن
بأمرهم بإرسال رسول منهم إليه وأنه لا شيء يتصور بيننا وبينهم إلا الخير
والعافية ، فوجهوا إليه أحمد بن سعيد ومعه رجال فأكروهم وبجلهم وأوصاهم
إلينا في النور فأنزلناهم وبجائناهم وأعطيناهم الجوارى وغير ذلك فخرجوا من عندنا
على الرحب والسعة فلما مروا بجاور (١١) شرعوا في غدرنا ، فكالموم وواعدوم
حتى اتفقوا على غدرنا وقتالنا ولما كان أحمد بن سعيد هذا في بعض الطرق سمع
أن الله تعالى أفسد كفن (١٢) فغاضه ذلك أشد الغيظ . وحزن حزناً شديداً حتى

-
- (١) لقمن بفتح اللام والقاف والميم والنون المشددة اسم قرية .
(٢) يلمان بإمالة الياء وكسر اللام وفتح الميم بعد الألف والنون اسم قرية .
(٣) كريك بفتح الكاف وإمالة الراء بعدها كاف مفتوحة اسم قرية .
(٤) ساكول بفتح السين المهملة الممدودة بالألف وكاف مضمومة بمدودة
بالواو وبعدها لام مكسورة اسم قرية .
(٥) كرت السوداء .
(٦) فوت بفاء مضمومة وزاو سا كنة بعدها تاء اسم بلد صاحب الكتاب .
(٧) ماسن بكسر السين وفتح النون سلطانها أحمد بن أحمد وأصله من الفلان .
(٨) دكن وكل اسما موضع .
(٩) كل بضم الكاف وتخفيف اللام المكسورة اسم رجل .
(١٠) باغن بفتح الباء الممدودة وضم الغين المعجمة بعدها النون المفتوحة اسم بلاد .
(١١) جاور بفتح الجيم الممدودة والواو والراء بعدها مفتوحة اسم بلاد .
(١٢) كفن بإمالة الكاف وكسر الفاء وسكون النون اسم قرية .

نزل على قومه حيث كانوا فوجد كفار باغن من بنابر (١) قد خافوا ووقع فيهم من فساد كفن ما وقع فشرعوا يومئذ في مواخاتهم وضمهم إليهم فصار الجميع حزباً واحداً ومعهم الكفار من البيضان ثم إن الله هدم صفنطار (٢) فازداد الكفار وأعوانهم حزناً ففروا جميعاً حتى خرج كثير من باغن إلى أطراف سخ (٣) بعد أن أرسلوا إلى الفاهم عمر أن الكفار قد تابوا إلى الله ودخلوا تحت بيعة أحمد بن أحمد وهو كذب محض ثم إنه وصلت إلينا وثيقته من غير علمه بأنها وصلتنا بعد ما أخذ كفار باغن رسله وكتفوم وشدوم بالحديد لأنه يزعم أن الأرض أرضه وأن أهل باغن في بيعته والله يعلم أن باغن يومئذ على ثلاثة أقسام : قسم كفار يعبدون الأصنام والآلهة من دون الله وهم الأكثر ، وقسم محاربون منافقون مستحلون المحرمات ، خلطوا أعمال الكفر ببعض أعمال الإسلام وهم كثير أيضاً ، وقسم مسلمون وهم أقل القليل تحت هذين القسمين ، ويؤمن أننا إن لم نرجع عن جهاد هؤلاء الكفار فليس بيننا وبينه إلا الحرب والخش في القول والزعم حتى زعم أن أرض كرت له أيضاً وأنها تحت بيعته بمجرد التسبب والتعصب فأهرضنا عن خشه وظهرت لنا غوائل غشه واشتغلنا بما كنا فيه ، ولما وقع هذا ورجع كثير من أهل ماسن إلى أحمد بن أحمد قام أيام إذ على ساق جده حتى صادق المشركين من أهل سخ وعاقب من رجع إليه من جيشه الأول ، فوجه إلينا بجيشاً ثانياً عليه الشيخ سعيد لما زال يشق الكفر قصراً قصراً حتى وصل دلى قنن ، (٤) ووجد إخوانه تحزبوا مع المشركين حزباً واحداً علينا فعسكر هنالك ثم أراد الله خراب جاورك فسلطهم علينا أولاً ثم سلطنا وأعانتنا الله عليهم آخرأ فزهم لنا

(١) بنابر بفتح الباء والنون الممدودة وبعدها الباء المبكورة والراء المفتوحة اسم جنس من السودان الغربي .

(٢) صفنطار بفتح الصاد والفاء وسكون النون وفتح الطاء الممدودة بعدها راء مفتوحة اسم قرية .

(٣) سخ بسين مهملة عمالة وغين معجمة مضمومة معقودة اسم مركز من مراكز السودان (جمهورية مالي حالياً) .

(٤) قنن : بكسر قاف معقودة ونون مسكونة وفتح الباء والنون المشددة اسم قرية

واشتغلنا بجهادهم وجيش أحمد بن أحمد هذا مقيم في قنبن بين أظهر المشركين هو ولم يد واحدة علينا متحزبون وعلى قومنا متبالتون ، أى قومنا الذين في باغن ، ثم إنه عز وجل وجهنا في آثار الكفار من جاور حق وصلنا مدينة الكفر الصميم والشرك العظيم بساق (١) فهدمها لنا فاقنا فيها ما شاء الله وجيش أحمد بن أحمد مقيم في محله مدة الشتاء والربيع والصيف والخريف ، ثم لما طال الأمر عليه وانضاف إليه من تشيت الكفار ما انضم إليه زحف إلينا مغربا ، فما زال يرحل إلينا صائلا يوما بعد يوم وفي نيته ما الله أعلم به حتى أغار على الصو (٢) وقتل مسليها هناك ، ولما نزل بدبوس (٣) وجهنا إليه رسلا بأنه ليس بيننا وبينهم إلا الخير ولا بد من المكالمة بيننا وبينهم ونحن يومئذ في سنغ (٤) فما أجابوا الرسل بشئ ، ثم أصبحوا مرتحلين مغربين فرجع إلينا الرسول بعد ارتحالهم بلا شئ ، فما زال جيشهم صائلا إلينا حتى نزل كسكر (٥) فوقع بيننا وبينه ما وقع ، فردّه الله بفضله عن حريمنا وأظفرتنا بأسارى منهم وجرحى فسرحننا الجميع ولا يخفى على أحد منهم وجه قتالنا هذا الجيش المعد لنا مدة سبعة أشهر الموجه إلينا من مسيرة ثلاثين يوما أو أربعين الصائل علينا فليستار المنتصف عند قول الشيخ خليل في مختصره كزاحفة على دافعة ، ثم توجهنا بعد ذلك إلى جنتى (٦) فهدمها الله لنا فضلا منه ونعمة ، ثم انصرفنا مغربين ، فما زلنا نقتص آثار الكفر حتى

(١) بساق بفتح الباء والسين المهملة الممدودة بعدها القاف المفتوحة اسم قرية
(٢) الصو بفتح الهزة واللام مع ضم الصاد المهملة الممدودة قرية باسم وجل .
(٣) بدبوس بكسر الباء وإمالة الدال المهملة وضم الباء المشددة الممدودة مع
سكون السين المهملة اسم موضع .

(٤) سنغ بفتح السين المهملة وسكون النون مع الفاء والغين المعجمة اسم قرية
(٥) كسكر بفتح الكاف والسين المهملة وإمالة الكاف الثانية وبعدها راء
مكسورة اسم قرية .

(٦) جنتى بجمع مفتوحة ونون ساكنة وقاف مضمومة معودة ونون ساكنة
بعدها تاء عمالة اسم قرية .

وصلنا إلى مدينة سابري (١) فأقنا هناك في مكابدة النصارى ومشركيهم ومحاربتهم فما راعنا إلا وثيقة أحمد بن أحمد هذا بأيدي رسله ، فنظرناها فإذا هي كالوثيقة الأولى في منوالها مع كثرة ما فيها من السب واللعن والشتم والإذابة والتهديد والوعيد فأعرضنا عنها وكتبنا إليه جواباً يليق أن يصدر منا ، ولفظه :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل لنا سعة في قتال أعدائه الكافرين عن قتال أوليائه المؤمنين وعلينا أنا ما كملنا ولا نكمل قتال الكافرين المجرمين فأغنانا بذلك عن قتال عباده المؤمنين .

اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق ذا صر الحق بالحق والهادي إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم .
إلى كافتكم الرعاة والرعية تحية منا وسلام وإكرام يشيعهما دعاء ورضى واحترام .

أما بعد فباعث الرسم إليكم يعلمكم بأن رسلكم جاءونا ونحن في قتال أعداء الله من أهل الكتاب وغيرهم ، ومشتغلون بذلك ورمنا منهم الصبر والتصبر حتى نجد وقتاً ومكاناً يتسع لنا فيهما الكلام معهم وتتفرغ فيهما لإرسال رسل معهم إليكم فلم يساعدونا في ذلك لضيق صدورهم عن ذلك ولما كان الأمر هكذا أردنا أن تقتصر بالإيجاز عن الإطناب ونقول : اعلوا يا إخواننا أننا إن شاء الله لممثلون بما أمر الله به رسوله في قوله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وبقوله تعالى (وإذا خاطبهم الجاهلون قلوا سلاماً) ، وكاتون كما قال مولانا : (سوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أحرزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) وكان قال تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) الآية ولا تتولى إن شاء الله بفضل كافر ، ونجاوزه وتقاتل مسلماً فأحرى أن نطالب أن نكون مع المشركين جيشاً واحداً وتقاتل المسلمين .

(١) سابري بسين ههله مفتوحة بمدودة مع كسر السين اثناية وبعدها راء بمالة اسم قرية .

نعوذ بالله من أن نعين راية الملك على راية الشريعة والسنّة فأحرى أن نعين راية الشرك على راية الإسلام لأننا لا ولي لنا إلا الذين عدّهم مولانا وعينهم لنا فقال (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) ولا نكون إن شاء الله ولا نقول إلا كما كان وقال العبد الصالح نبي الله ورسوله شعيب عليه السلام كما حكى الله عنه بقوله : (إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) وإذا فهمتم هذا فاعلموا أننا لم يكن بيننا وبينكم وبين كل مؤمن إلا الخير والعافية وليس في قلوبنا شر لكل مسلم ولا إرادته له (إن ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) . والسلام معاد عليكم كما بدأنا به أول مرة انتهى الجواب فانظر أيها المنصف رحمك الله هل تشم من هذا الكتاب رائحة المماراة في السفه والجدال أو توجد فيه دأصية القتال ثم إنا رجعنا إلى المغرب ومكثنا ما مكثنا ورجعنا إلى النور ثم شرعنا في جهاد المشركين من أهل سنج وأحمد بن أحمد هذا منذ رجع إليه جيش كسكر منزهما في كل أوان وزمن لا يشتغل إلا في تجهيز الجيوش إلينا وتحزب الجنود علينا إلى رمضان الماضي فمرة ذهب بنفسه ومرة وجه جنوده فحيثما خرج بجنوده حتى نزل بين سنسند وجامن إلينا فردّه وردّها الله بما لا يعلم إلا هو سبحانه وتعالى فما زلنا نقصّر آثار المشركين فهدم الله لنا مركى (١) ودنف (٢) وجيش قز (٣) إلى أن وصلنا جامن (٤) وشرع من يومئذ في مصادقة المشركين وموالاتهم والمعية معهم حتى أعطوه من أموالهم ما قدر الله له أيامئذ من الحرام ، فرجع وهم أصدقاؤه وأحباؤه وأولياؤه مع أن هؤلاء المشركين مات جده الشيخ أحمد في محاربتهم من مشرقهم ومات أبوه أحمد بن الشيخ فيها أيضا ومكث هو بنفسه ثمانية أعوام فيها

(١) مركى بيم مفتوحة وراء مكسورة وكاف مضمومة وياء مفتوحة أيضا اسم قرية .

(٢) دنف بدال مفتوحة ونون ساكنة وفاء مفتوحة .

(٣) قن بقاء معقودة مفتوحة ونون مبنية على الضم .

(٤) جامن بجم معقودة بمالة بعدها ألف وميم مكسورة ونون مفتوحة اسم قرية

وجميع هذه المدة فهو خمس وأربعين سنة ما هموا له ولا لأبيه ولجده بتوبة ولا
اهتموا إليهم بأوبة ثم إن الله بفضله هدم لنا جيوش المشركين المتحصنين في
جابل (١) وويتال (٢) ثم سرنا حتى نزلنا سنسند (٣) في آخر يوم الربيع الأول
من سنة جاء نصر من الله وفتح قريب فما راعنا إلا رسله ، وثيقته بأيديهم
يجادل فيها عن المشركين ويتقص من أعراض المسلمين بعد ما أعطاه علي بن
منز (٤) ألف مثقال وتحكمت معيته معه علينا فوجهنا رسلا منا إليه مع
رسله بوثيقة فيها تفصيل ردما في وثيقته من الكذب ومحصل ما فيها بما لا تعلق له
بالرد ما ختمنا به وثيقتنا ولفظه : وأما أتم أي الجماعة المؤمنون المخلصون فاعلموا
أنه لا يصح ولا يمكن بيننا وبينكم إلا أن نكون جميعا كما كنا من قبل مسلمين
إخوة يشد بعضنا بعضا ممثلين أمره عز وجل في قوله (وقاتلوا المشركين كافة
كما يقاتلونكم كافة) وفي قوله (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من
الكفار وليجدوا فيكم غلظة) الآية . فكل منا يقاتل من مقابله أو نكون يدا
واحدة على أعداء الله وأعدائنا وأعداء آبائنا من المشركين ، فلا يصح بيننا إلا
المحبة والتودد والتعظيم والتبجيل إلى قولنا وإلا فاشهدوا وليشهد الله ورسوله
والمؤمنون بأننا برآء من سوى ما ذكرنا بما لا يليق بيننا وبينكم إلا هو لانفسك
إن شاء الله إلا دم مشرك بحول الله وقوته ، وإن شئتم فاتبعوا ما قال الله ورسوله
وإلا فنحن والله بعون الله لا نزال ممثلين أو امره في عامة ما يطراً علينا وما يسوق
ربنا عز وجل إلينا انتهى المراد منها .

فلما قدم إليه رسالنا أمسكهم عنا مدة وشرع في تلك المدة في تجهيز جيوشه
إلى المشركين ليعينهم وكان المشركون حينئذ اجتمعوا على شاطئ البحر معسكرين ،

(١) جابل بحيم مفتوحة بعدها ألف ياء منعقودة مفتوحة بعدها لام ساكنة
اسم قرية .

(٢) ويتال بواو مفتوحة وياء ساكنة مفتوحة بعدها ألف ولام مفتوحة
اسم قرية من أعمال سنج .

(٣) سنسند سين مهملة مفتوحة فنون ساكنة فسین مفتوحة فنون ساكنة
ودال مهملة مكسورة اسم قرية .

(٤) هل بن منز بيمين مفتوحة ولام مكسورة سلطان سنج ومنز بحيم مضمومة
ونون ساكنة فزای مضمومة والد هل .

ثم إنه وجه إلينا رسلنا ومهمهم رسل من قومه بأيديهم وثيقة لبس فيها على أعين الناس لعلهم يقترون ومن خلفها جيوشه يزحفون ووشحها بما لا طائل تحته من النصوص المذكورة في غير محلها فرددناها إليه وأعرضنا عن جواب ما فيها اشتغالا واستعدادا لزعوفه ونحن والله الحمد ومزيد الشكر لم يجعلنا الله عز وجل بمنه بمن يشتغل بما لا يعنى ولا يضمن ولا يغنى وإنما أعرضنا عن جوابها لعدة أمور منها ما لا يذكر ، ومنها أنه وجه هذه الوثيقة إلينا ومعها جنود كثيرة وجهها ليدبها أعداءنا من المشركين ويقوهم وينصرهم ويؤيدهم وجواب الجيش لا تنفع فيه الكتابة ، ومنها أن الوثيقة بنفسها حجة عليه ولا فائدة فيها أيضا وما كان هكذا ينبغي أن يعرض عنه ، ومنها أننا علمنا أيضا أنه لا ينفع فيه جواب لما إلا المساعدة على مطلوبه المحرم شرعا ، والمعدوم شرعا كالمعدوم حسا ، لجأنا جيشه واختلط بجيش المشركين فارسا بفارس وراجلا براجل ووجهوا جميعا إلى الكافر عل بن منز رسلنا فأعد لهم قراهم وما يقوهم على حربنا ببقره وزرعه وأغرام علينا فكشنا نحن في سنسند ما شاء الله ، ثم إنه وجه إلينا وثيقته التي فيها ما نصه :

« وإذا أتاك كتابنا هذا فاختر لنفسك إحدى الخلتين إما الدخول تحت بيعتنا كما هو الواجب عليك وإما أن ترحل عن تلك البلاد فتوجه إلى بلاد غيرها فتقاتل فيها أعداء الله وإلا فليس بيننا وبينك إلا القتال الذي أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ .

فأعرضنا عن جوابها أيضا لعلنا أنه لا فائدة متعلقة بها ولا زيادة فيها على ما هو الواقع بيننا أيامئذ لأن الدخول تحت بيعته أمر لا كلام فيه والرجوع عن المشركين على هذه الحالة محرم مجمع على تحريمه أيضا ولا كلام فيه والقتال الذي أوعده واقع أيامئذ بلا شك سواء قدمت هذه الوثيقة أم لا لأجل اختلاط جيشه بجيش المشركين ولا سبيل إلى ذلك ، ثم إننا عبرنا البحر وفروا وفرقهم الله عنا منهزمين جميعا بعد ما قتلوا منا مقتلة عظيمة وانتقل الكفار مغربين إلى دار ملكهم وانهمز جيشه هو إلى جهة بلاده فترجئنا إلى دار ملك الكفر سنغ سيكر (١)

(١) سيكر بسين مهملة مائة بعدها ياء للبد فكاف مضمومة وراء مفتوحة

اسم قرية .

ففر عل بن منز وأتباعه وترك أمواله وأرضه ومحا الله دولة الشرك فأمرنا بنقل
أصنامهم وأوثانهم الكبيرة المعهودة من قصور دولتهم الكبيرة إلى سبخ سيكر
فجمعناها فيها ولم نكسرهما إلى الآن لإقامة الحججة على أحمد بن أحمد هذا لما ادعى
أنهم تابوا وكسروا الأصنام ولا يدخل هذه المدينة مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر
ويراها إلا ويشهد على كذبه وعلى كفرهم ، ثم لما مكثنا عشرة أيام فيها ما راعنا
إلا جيشه وفيه جميع كبار أهل بلده وأعوان دولته على كثرة لا يعدها إلا الله
صائلا علينا محتلا بجيش المشركين فمسكر قريبا منا ومكث في معسكره أربع عشرة
ليلة وخرجنا نحن إلى خارج المدينة تلقيا له فما وقع علينا ولا طلب القتال إلا يوم
هزمه فهزمه الله وردة غائبا وإليه آيبا ، فمن يومئذ والحمد لله ما صال علينا والحمد لله
أيضا إلى الآن وشرعنا بعد ما رد الله جيشه هذا عنا في تص أثر رئيس الكفر
عل بن منز ، فما زالت جيوشنا في أثره حتى خرج من جميع أرضه هاربا حتى نزل
على أحمد بن أحمد هذا . فهذه حقيقة ما وقع بيننا وبينه من أول الأمر إلى آخره
فلينظر المنصف .

المقام الأول في بيان ما أرسل به إلينا من وثائقه الباطلة ودلائله العاطلة
اعلم أيها المنصف وحكمك الله أن أحمد بن أحمد هذا وجه إلينا خمس وثائق :
الأولى منها هي التي قدمت علينا في النور وظفرتنا بها بعد ما ظفر الكفار
بجملتها فأوصلها الله إلينا . والثانية : هي التي قدمت علينا ونحن في سابري .
والثالثة والرابعة والخامسة قدمت علينا ونحن في سانسند . أما الوثيقة الأولى
فهي موافقة للثانية في جميع أنواعها ومقاصدها إلا ما زاد في آخرة الأولى من
قوله الحاق خير وإذا أناك كتابي هذا فارحل عن تلك الأرض التي تدعى أنك
فتحتها إلى دمل (١) بمجرد رؤيتك لهذا الكتاب إلى آخرها وبالجواب عن الثانية
يظهر الجواب عنها آية آية حديثا حديثا ونوعا نوعا .

(١) دمل بدال مهمة مضمومة فميم بمالة مشددة ولام ساكنة لأمير أرض
كجور بكاف مفتوحة وجيم معجمة مضمومة بعدها واو للبد فراء ساكنة فهي
إقليم من أقاليم سنكال .

وأما وثيقته الثانية : فأول براءة استهلاها قوله : الحمد لله الذى هدانا لهذا الذى كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله . وفى هذا من صراطه المستقيم وجعلنا من أنصار ملته الجلى وحماة شريعته المثلى . وفى هذا من التشجيع بما لم يعط الله وإثارة هوى النفس بما لم يرتض الله به ما لا يخفى على أحد ووضع هذه الوثيقة والتي قبلها وإرسالها إلينا بعد صولته علينا بخالف لما ادعى لنفسه وحقيقة ما هو عليه من استحلال محارم الله ونصر البدعة وإخماد السنة الحقيقية مناقض له أيضا ويحى على هذا المنوال قوله ونعتصم به من الآراء المضلة والأمانى الكاذبة المزلة والدعاوى الباطلة المضمحلة لأن تجهيز الجيوش لإعانة للشركيين على المسلمين واستحلال قتالهم من الآراء المضلة لا التى يبقى معها إيمان ، وإن إعانة الكفر لأجل السلطنة لتعم به سلطنته وتمتد دولته من الأمانى الكاذبة المزلة التى تول قدم صاحبها فى كل زمان ومكان وإن ادعاء الاستقامة والفخر بالكذب بتوبة على بن منذر وكفاره وكون باغن تحت بيعته وكرت من دعاوى الباطلة المضمحلة . وأما إirاده قوله تعالى : « وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه » الآية . فهو إيراد صدر عن جهل واحتجاج نشأ عن رضى نفس وأهل وهو حجة عليه فى ميله عن صراط الحق بإباحة دماء المسلمين وادعاء حقن دماء المشركين وهو ظاهر ومثله قوله : (ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأتم تغلبون) . (ولا تغشوا فى الأرض مفسدين) . (ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها) . فهذه كلها حجج عليه مردودة إليه ، وأى فليس للحق بالباطل فوق مؤاخاة أهل الكفر على أهل الإسلام ، فالحق الإسلام ، والباطل الكفر كما قال المفسرون : فلا تلبس أظهر من جعل المسلمين كفارا يجب مقاتلتهم وتصيير الكفار كالمسلمين يجب موالاتهم ومظاهرتهم على المسلمين فلا افساد معروف ولا فساد موصوفا أكبر من موالاة مشرك ومظاهرتهم على عدوهم المسلمين ، فى تكملة الجلال السيوطى لتفسير الجلال المحلى فى تفسير قوله تعالى : « إلا تفعلوه تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير » ما نهى : إلا تفعلوه أى تولى المؤمنين وقطع الكفار تكن فتنة فى الأرض بقوة الكفر وفساد كبير بضعف الإسلام انتهى . وفى تفسير البيضاوى السراج المنير إلا تفعلوه أى ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم بعضا وقطع العلائق بينكم وبين الكفار تكن فتنة فى الأرض أى تحصل فتنة فيها عظيمة وهى ضعف الإيمان وظهور الكفر وفساد كبير فى الدين انتهى .

وأما إirاده قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) الآية وقوله تعالى (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم) الآية وقوله تعالى (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله) الآية وقوله تعالى (فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغى) الآية وقوله تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً) فهو إirاد صدر عن جمل مركب ، وتحريف متشكك إذ كلها حجج عليه مردودة إليه لمن عرفها تحقيقاً وعلم ما عليه أحمد بن أحمد هذا تصديقاً أما الآية الأولى فلا شك أن محل استدلاله منها لا يخلو من وجهين إما أن يكون قوله (وأولى الأمر منكم) وإما أن يكون قوله (فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله) الآية فإن كان الأول فقلعه جنوح إلى أننا يجب علينا متابعتنا إياه لأنه سلطان ، وهو عين ما أرسل به إلينا آخرأ وإن كان الثاني فهو أمر لنا بالمحاكمة معه إلى الله ورسوله فيما تنازعنا فيه .

أما الأول فتابعنا إياه أجاب عنها هو بنفسه في هذه الوثيقة بقوله : فإن خلع الإمام نفسه وتسليم الخلافة إلى غيره ، حرام إجماعاً إلى آخر كلامه هذا مع جملة بمعنى أولى الأمر في الآية وعلى الأمر بوجوب طاعتهم إنما هو على من لزمه اتباعهم خاصة وهو أيضاً إنما يلزم في غير المعصية والتحقيق أن أولى الأمر العلماء أى علماء الشريعة وسمجته قوله تعالى (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعليه الذين يستنبطونه منهم) فأولى الأمر في الحقيقة العلماء ، وفي المجاز الزلاة والخلفاء ولا يخفى على ذي بصيرة أن هذا بعيد من مقصوده .

وأما الثاني : فإنما يستقيم أن لو نازعناه في شيء فكون المنازعة فيه مخالفة لعين الشرع ولا نزاع بيننا من قبل حتى أوقع بيننا ما أوقع ثم إننا ما نازعناه فيما فعل حتى صال علينا أولاً فرد الله جيشه عنا ثم انصرفنا عنه مغربين ثم قاتلنا ثانياً في سنسند فانصرفنا عنه مغربين بعد ما هزم الله جيوشه عنا ثم قاتلنا ثالثاً في سبخ سيكر فقعدنا عن أثره ، وانصرفنا عن نكره ووثائقه الخبيثة إلى الآن ما أجبنا منها واحدة فلم يقع منا نزاع له لا قولاً . ولا فعلاً ، لا أولاً ، ولا آخرأ .

وأما الثانية فهي (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم) فليس فيها شيء مما يدل على

شيء مما بيننا قبل في زعمه إلا أن يكون جليها أثر الآية إشارة إلى أن مقصوده منها وأولى الأمر منكم وقد ظهر ما فيه وكذلك قوله (إن الذين يبايعونك) الآية .

وأما الثالثة فهي (فإن بغت إحداهما على الأخرى) الآية فلا شك أنها حجة عليه إذ هو الصائل الباغي فأما أن كان احتج على جواز قتالنا بها حتى صال علينا فهذا لا يخفى ما فيه من الجهل المركب وأما أن كان غير ذلك فهي أجنبية من المصقود وكذلك قوله (تلك الدار الآخرة نجعلها) الآية فإنها حجة عليه أيضا فإن ارادة العلو عليه أظهر انتراراً بكثرة خيله ، وقوته ، وحيارة المشركين من دون المؤمنين وإرادة الفساد أبين عليه لإرادته توهين المسلمين وإباحة دماهم وأموالهم وأعراضهم فسوف يرى ، ويرى المسلمون إن شاء الله لمن تكون العاقبة هذا مع أن أئمة الحديث عدوا من أنواع التحريف لإيراد الآية والحديث في غير محله ولكنهم عذروا فيه بالجهل فليُنظر في شرح نخبة الفكر للحافظ ابن حجر هذا وكم من باحث بظلفه عن حقه فليت شعري كيف يكون من يعلم هذه الآية تحقيقاً ويفعل هذا وأما قوله : وأفضل الصلاة على البشير النذير القائل : لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله ، والفتنة نائمة لعن الله من أيقظها ، ، إن الدين النصيحة قالوا : لمن يارسول الله قال : لله ولرسوله ، ولأئمة المسلمين وعامتهم ، وعن حذيفة قلت : يارسول الله فإذا تأمرني إن أدركت ذلك الزمان قال : الزم جماعة المسلمين وإمامهم ، فمن فارق الجماعة قيد شبر مات ميتة جاهلية ومن آوى محدثاً فعليه لعنة الله يد الله مع الجماعة ومن شذ شذ في النار ، ، من أتاكم وأمركم جميع على رجل وأراد أنه يشق عصاكم فاضربوا عنقه كائن من كان ، أو كما قال :

فاعلم أن هذه الأحاديث أولها خال عن المقصود مما بيننا معه ، إلا أن يكون عنى بذلك ما يؤثر عنه أنه هو من تلك الطائفة وهو لعنوا الله يحتاج لدليل ويكذبه حاله هو بنفسه في نفسه لقيامه بما يخالف السنة وإثارته نار الفتنة .

وأن ثانياً حجة عليه أيضاً لأن الفتنة المنهى عنها إنما هي الفتنة الواقعة بين أصناف المسلمين وهو بنفسه أول من أيقظها فطلبنا إخمادها وإطفاءها فأعيانا فأول ما جرى بيننا وبينه صولته علينا ومؤاخاته المشركين أيامئذ علينا فأباح قتالنا عناداً واتخذ المشركين واتخذ المشركون عضداً وإمداداً وإن ثالثاً خال أيضاً

عن المقصود إذ ليست النصيحة بيننا وبينه على زعمه وقوله وفعله ، ولو كانت واجبة بين جميع المسلمين بعضهم لبعض هذا مع أننا مارأينا منه نصيحة ، ولكن شتما ، وفضيحة ، وحيشا صائلا ، واستحلالا لقتالنا مائلا وأن رابعها إنما يتصور الاحتجاج به علينا أن لو أوجب الله على جميع المسلمين في جميع أقطار الأرض بيعته واتباعه وهو محال فمن المسلمين أئمة غيره وجماعات خلاف قومه لم يوجب الله عليهم بل لم يباح لهم متابعتهم إياه في جميع هواءه وأن خامسها وسادسها وسابعها كذلك وأن ثامنها خال أيضا عن المقصود لولا التلبيس لأنه إنما يتصور الاستدلال به ، أن لو اتهمنا أرضا له فيها كلام أو لأهلها به معرفة أو لقوم مسلمين قد دعاهم إليه ولو كانوا كذبوا عليه وهذا كله منتف وفيه أيضا تحريف بين لا يخفى وأما قوله إلى ابن سعيد اعلام له أنا بحمد الله على ما وجدتنا عليه وتركنا فيه وعاهدتنا به أنت وغيرك لم نبدل ولم نغير طريق الشيخين المرضيين رضوان الله عليهما من نصرة دين الله وكذا وكذا إلى أن عد كثيرا من شعائر الإسلام ، فيكفي في جوابه مع ما فيه من إدعاء الاستقامة وتبرئة النفس عما هو الواقع من الظلم اللتين يكذبهما البيان وما قال الشاعر .

من تحلى بما ليس فيه كذبه شواهد الامتحان

ومع ما فيه من نسبة الظلم بجميع أنواعه لو الدية ومن حقوقه لها لنسبته الظلم إليهما ما أجابه به شيخه أحمد البكاي في رسالته إليه حيث قال : فإن دعواكم أنكم على بصيرة من دينكم ما دتم على طريقة شيخكم إن كان دينكم هو دين الإسلام غير صحيحة ولا صادقة كيف تكونون على بصيرة من دين الله وأنتم على سنة بشر غير نبي بل أنتم إذا والله على غير بصيرة وعلى خير بصر وشاهد ما قلت أنكم ادعيتكم أنكم لن تضلوا ما تمسكنم بسنة بشر غير نبي ذلك غيب أخبرتمونا به فتكذبكم عن اللتين : عن علمكم بالغيب وعن إخباركم به فيكون أيضا تقيكم للضلال عين الضلال وما ذكرتم من التمسك عين التهلك ، فالكل مكذوب به ، والكل ضلالة ، فما كان لبشر أن يسأل الله شيئا إلا يكون نبيا ، ولا أن يدعو إليها ولا يستن به وما ادعاهما قبلكم قط أحد من البيضان العرب ولا البيضان المعجم فضلا عن السودان وإنما له أن يقول ذلك فيصدق به ويصدق فيه ويتابع عليه النبي صلى الله عليه وسلم وما قال ذلك حتى أخبره الله به وأطلعه على غيبه وأمره به ، وكلفنا بقبوله منه فقال تعالى : **وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ، الآية .**

(من يطع الرسول فقد أطاع الله) (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) الآية . فلما قيل له هذا قال مصرحاً به مبيناً له : (إني تارك فيكم الثقلين إن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي) وقد صدق وبر وصدقناه وبررناه وليس ذلك لغيره من بيضاني ولا سوداني ، فما قال مثله أبو بكر ولا عمر ولا قاله الجنيد ، ولا قاله أبو يزيد البسطامي ولا غيرهم ، فكيف يدعيه فلا في بجهله ولفلان من أهله فيسمع بأذن أو يقبل بذهن لأهل الله . ما صدق من قال ولا صدق من سمع . وأيضاً ما قلتم هذه الكلمة إلا أن أحقق ما ذكرت عنكم من الجهل أم لماذا؟ أو أيضاً لا أدعوكم إلى سنة أبوي شيخي فلا تدعوني إلى سنة أبويكم شيخيكم ، وأيضاً ما أنا ممن يعظم والديه بما يسبهما لفساد تصوره كما قال الشاعر :

وإن لسان المرء ما لم تكن له حصة على عوراته لدليل
ثم قال أيضاً لا اعتذر عن نفسي إن أسأت بآني مقتد في الإساءة بشيخ لي أو أب
بل أقر على نفسي وأبريه وأيضاً لا أقبل من سخافة العقل إلى أن يصح عندي أن أحسن
القبس في القول بفعل له أو فعل من يكرم على وأيضاً سنة النبي معروفة غير مجهولة
يعرف بها صاحبها من فعله لا من قوله ويميز بها غير صاحبها من فعله لا من قوله وأيضاً كل
صاحب ضلالة لا يدعي أنه صاحب ضلالة وأيضاً لا أقول في شيخيكم شيئاً
ولا أذكرهما بشر ولا خير ، ولكنني أشهد أنكم لستم على سيرتهما إن كانا متبنيين
للسنة فإن تعشير أموال المسلمين وخياط زكاتهم وتخويف البريء ظلماً وإخراج
المسلم من داره وتذكيته في ماله كل هذا مخالف للسنة حتى ليس على أسلوب البدعة
فإن ادعيتهم من السنة كفرتم وإن جهلتموه فقد صدقت في تجهيلكم وإن
تعمدتموه فقد صدقت في تظليمكم فو حق شيخيكم ما أنتم على السنة ولو قطعتم أساني
وأبعدتم مكاني ثم لا يدعي عندي مدح أنه على السنة فأكذبه فإنه لا يكون على
السنة إلا عالم بها ، ولا عالم بها إلا عالم بالكتاب ، ولا عالم بالكتاب ولا بالسنة
في عصرنا هذا إلى أن قال ، وأما علم الحق بالكتاب والسنة فوالله ما هو عنكم
ولا أنتم من أهله ولو كنتم من أهله لجئتموني حبواً على الركب بل لم تطردوني حباً
للذهب بل للودع والخشب فلا عالم في دهرنا ، لكن الإمام محمد بل بن الشيخ
هشام له ذوق من الكتاب والسنة وله ميل إلى عليهما وجب له والشيخ أحمد حظ

من الفقه والتصوف ولايته خليفته الأمير أحمد حظ من الرجولية ثم أتم أعلم
بأنفسكم (بل الإنسان على نفسه إِبْصِيرَة) وقد در القائل :

ومهما تكن عند امرئ من خليقة ولو خالها تخفى على الناس تعلم
الى أن قال : فليترك قطعكم عنكم اللسان بأنكم على سنة صاحب السنة ولو كنتم
كاذبين فإنه خير لكم فإنه لا خال يتنص الى طريقة الا من أب له أو شيخ له
خارجة عن طريق الأنبياء وستهم ، أما في الكفار فقد قال تعالى حكاية عنهم :
(إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على سنة النبي ويريض العالم أنه
بالكتاب المحكم والسنة الصحيحة قالوا لك إنا على مذهب العالم الفلاني وهو على
السنة فيرضي أحدهم لنفسه أنه على مذهب عالم لا على سنة النبي ويرضى العالم أنه
على سنة النبي فتعسا له لا لها وسحقا لها معا وإنما يريد ما تريدون حذو النعل
بالنعل وذلك لا يخفى عليكم فإنه منكم واليكم ، انتهى المراد من كلامه هذا .

مع أنه لا يرضى عاقل ولو كان أقل الناس عقلا أن يتنص الى أبيه وجده في
شيء وهو في نفسه على خلاف المحمود من ذلك الشيء بل على عين المذموم منه
فإن نسبته ما هو فيه اليهما مع كونه هو على ما لا يرضاه أحد لعدوه من المسلمين
فأحرى أن يرضاه لأخيه فأحرى أن يرضاه لنفسه من المحرم المجمع على تحريمه
بما ضيره دنيا واتخذ دينه لا يخلو من أن يكون حقا أو كذبا فإن كان حقا فستر
المؤمن واجب وتعرض المسلم بالمسلم الأجنبي لمثل هذا الكلام والظن السوء حماقة
وجنون وخلاف المأمور به في الحديث الذي أورده أحمد بن أحمد هذا في آخر هذه
الوثيقة وهو : لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا . فكيف بذلك
في المسلم الميت القريب الأب والجد ، هذا والله عجيب وإن كان كذبا فهو غيبة لها
وبهتان وعقوق والثلاثة محرمة بالإجماع فإذا كان ربنا عز وجل نهى قول المرء
لأبيه أف فقط فكيف بإقامة الدليل على الكذب عليهم والغيبة والبهتان في
حقهم أو على تعليم الناس أنهم كذا وكذا من تعداد مثالبهم هذا مع أن مثال
هذا الذي صدر من أحمد بن أحمد هذا لا يصدر من ذي عقل كما بيناه ولا من
ذي دين أيضا فإن عامة الناس من الجهالة يتخذون آباءهم وأشياخهم حجة على الشرع
فيذهبونهم في التحليل والتحريم حتى يبلغوا غاية التقايد المفضى إلى الكفر وعلى

هذا ورد تكفير الله عز وجل لليهود حيث قال : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) . قال في السراج المنير عند هذه الآية لأنهم أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله كما تطاع الأرباب في أوامرهم .

وعن عدي بن حاتم حيث قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب من ذهب ، فقال : يا عدي اطرح هذا الوثن من عنقك فطرحته ، ثم أتيت إليه وهو يقرأ سورة براءة الى أن وصل هذه الآية فقلت لأنهم لم يعبدوهم ، فقال أليس يحرمون ما أحل الله فيحرمونه ويحلون ما حرم الله فيخلونه ، قلت بلى ، قال تلك عبادتهم .

ثم قال بعد كلام وقد يبالغ بعض الجهال في تعظيم شيخه بحيث يميل طبعه الى القول بالحلل والحلال والاتحاد ، قال الرازي وذلك الشيخ اذا كان طالبا للدنيا بعيدا عن الدين قد يلقي اليهم أن الأمر كما يقولون ويعتقدون . وعن الفضيل رضي الله عنه : ما أبالي أطعت مخلوقا في معصية الخالق أم صليت لغير القبلة انتهى المراد منه . وأما قوله حتى ان كبير البناير بل بن منز أخوعل بن منز أرسل رسله وأمناره أنه أسلم على أيدينا وتاب الى الله شكرا لا نفرا فلا يخفى وجه فساد إرادته ذلك لأنه كذب محض لأن بل بن منز هذا مات على ما كان عليه آباؤه وقام بعده أخوه عل هذا ثلاثة أعوام وهو على كفرهم ودولتهم على كفرها وعلى تسليم أنه تاب على أيديهم فإن كان حقا فلم أغار أحمد بن أحمد على كفر أهل سنخ وزحف إليهم بخنوده وهم على زعمه أسلبوا له وتابوا على يديه لأن هذه الكلمة قالها أيام بل وتوبة عل قالها أيام عل . ولو قدرنا ملكا من بني منز بعد عل في سنخ لقال أحمد بن أحمد إنه تاب له اذ البدايات بجلاء النهايات .

وأما إرادته الحديث د لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها ، فلم يصادف محلا وهو حجة عليه في نفس الأمر لا يقاده الحرب بين طوائف المسلمين حتى أهدر من دماهم ما سيلاقيه عند رب العالمين فيأليته . علم هذا الحديث علم يقين وترك عنه وساوس شيطانه وكف بنفسه عن ذلك أو رد كلام من يحسن له إيقاع الفتن بين أولئك الطوائف حتى يهدي الله به رجلا واحدا أو اثنين ممن معه من أضله الله .

وأما قوله والحاصل أنا لا نعلم شيئاً مما مضى عليه السلف الصالح إلا ونحن فيه بحسب الزمان والمكان فهو مع ما فيه من تمام الإخبار عن كمال الرضى عن النفس جهل مركب أيضاً وكذب محض لأنه إما أن يكون ادعى أن جميع ما هو عليه مما هو ملتبس به مما جعله شرعاً وسنة كان عليه السلف الصالح فهو تكفير لأهل السلف الصالح وحاشاهم وإما أن يكون كذباً أو زوراً عليهم فالله حسيبه في ذلك .

فياليت شعري كيف يقول هذه الكلمة من يستحل المحرم المجمع على تحريمه ويجعله ديناً مستمراً في عامة بلاده وجعل منه مستمدات بيت ماله هذا والله الجهل والعجب والجهل بهما .

وأما قوله فمن كان يعيننا على هذا المقصد أو يستعين بنا على ذلك فهو منا ونحن منه ومن لا فليس منا ولسنا منه ولا يخفى عليه ما نفعل معه فالجواب فيه أن طلب الإغاثة منه متجه لو كان يحب نصرته الإسلام فقط دون هواء كيف وهو لا يريد ولا يحب إلا إمامة السنة القائمة وإيقاظ الفتنة النائمة مع أننا والحمد لله لم نطلب ولا نطلب منه إغاثة قط لعلمنا بما هو عليه وأما إغاثتنا نحن له على مقاصده المحرمة فالظن أن ذلك لا يخطر في قلبه وهو التحقيق وإيراده الحديث الحق يعلم ولا يعمل عليه حجة عليه فليُنظر ، وكفى شاهداً العيان ، ولو كان يعلم هذا حقيقة ما صدرت منه موالاته المشركين ونصرتهم على مقاومة المسلمين وكذا آية (أليس الله بكاف المبدئ) وكفى به دليلاً على أن كثرة الخيل والرجال لا تفيد في طلب إطفاء نور دين الله وقتلها لا تضر عبيد الله من أولياء الله وكذا آية (ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله) وكذا آية (ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين) وآية (ومكر أولئك هو يبور) وآية (كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله) وآية (فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا) كلها حجج عليه مردودة إليه (فليُنظر العاقل كيف كان مكر أحمد بن أحمد هذا مع المشركين في موالاتهم ونصرتهم على المسلمين من أول أمره إلى آخره هل أفسده الله أو أباده وهل أطفا الله عن طوائف المسلمين ناره . وشاهد الأحوال يقضي بيننا فيما يحتاج به علينا وقد كفت قرائن الأحوال عن الشهادة بكل حال .

ويجوز على هذا المنوال قوله من حفر بئرا لأخيه وقع فيها ومن سل سيف
البغي قتل به فهو حجة عليه وقد ظهر للناس وقوه في هذه الحفرة وقتله بسيف
بغيه وظله .

وأما قوله أو إلى دين محدث مخترع مبتدع إلى آخر هذا المنوال فهو من باب
الشتيم لنا والذم والتعريض والتصريح والاستهزاء والتحقير والمؤمن الكامل الإيمان
العارف بالله لا ينتصر لنفسه بمثل ما قيل له من فحش القول ولو أباحه الشرع له إذ
التعرض لذكره بما لا يعنى ولا يسمن ويعنى .

وفي الحديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه لكن أظنه استعاذ في آخره
بقوله عافانا الله وعصمنا وأعاذنا من الجهل ومن الجهل بالجهل بما لم يعظه الله منه
فهذه الوثيقة وأخواتها كلها من الجهل بالجهل لكنهم قالوا :

ومن أعجب الأشياء أنك لا تدري وأنت لا تدري بأنك لا تدري

فليس فيها كلها ولم يفعل هو في جميع ما فعل إلا ما نشأ عن الجهل بالله عز وجل
والجهل بكتابه ، والجهل بسنة نبيه صلى الله عليه وسلم والجهل بغرور الدنيا
والجهل بكثرة الخيل والمال ونحو ذلك والجهل بنوائب الدهر وحوادث الأيام
ولولا الجهل المركب ما كان أمره معنا هكذا ، لكنه جاهل قرب جهالا
واستكتب جاهلا أجهل من الجميع واتخذ معلما أجهل ورسلا جهلة فهو في غاية
الجهل ما خرج منها ولا تخلف عنها وشاهد ذلك إirاده لما هو حجة عليه وتحريفه
لكتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم واتخاذ المحرم جائزة بل
في قول وزعمه واجبا فانظر في أجوبة هذه الوثائق وتحصيل ما فيها من الحقائق
يتضح لك ذلك ويظهر أن قوله : فالعلم ما أوردت الحشية وما سواه ضلال وفي الحديث
: أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه ، محض تلبس ولم يكن
يمكن أن يكون هذا محلا للاستدلال علينا مع ما فيه من التعريض فينا فالأولى أن
يصدر من غير هذا المحل إذ الأعمى لا ينكر على البصير قال الشاعر :

ومن قال إن الشهب أكبرها السهي بغير دليل كذبه ذكاه

ماضر شمس الضحى والشمس طالعة أن لا يرى ضوءها من ليس ذا بصر

وإن قوله نعوذ بالله من علم لا ينفع ومن الاغترار بالباطل استعانة بما لم يعظه
الله منه ولكن من حفر بئرا لأخيه وقع فيها وهو يعلم أن طلب الإعانة من العلم

الذى لا ينفع إنما يتصور بعد حصوله أو حصول أقل قليل منه وهو لم يحصل منه شيء له وإنما اغتر بباطل كفار المشركين وأكاذيبهم عليه وأموالهم وبياطل تجارتهم من بطائنه التي لا تألوه خبالا حتى وقع فيما وقع فيه فليت شعري كيف يكون من هو هكذا ويقول أبيض وأصفرى وغيرى غيرى هل يتصور غرور فوق ما يخرج المرء من ربة دينه وهل الذهب والفضة فوقهما غرور ولا سيما هولاء أعطاه رئيس الكفار ذمبه ففره فوالى أعداء الله ومادى أحياءه وأوليائه .

وأما بقية الآيات والأحاديث التي أورد فهي كغيرها مما قدم وأخر وعدد حججا عليه مردودة إليه وهو الآحق بأن يخاطب بها ووجه دلالتها عليه بين لا يخفى وأما قوله فيا سبحان الله كيف يدعو مسلم إلى حرام يجمع عليه مع أن خرق الإجماع حرام متوعد عليه بالنار فجوابه أن يقال يا سبحان الله كيف يدعو من يدعى الإسلام إلى كفر يجمع على أنه كفر فيدعو إليه من معه من المسلمين وإن لم يجيبوا أكرههم إلى ما فيه تكفيرهم أو كيف يدعو من يدعى الإيمان إلى محرم يجمع عليه ويتمذهب به ، ويجعله ديناً مستمراً أو كيف يدعو من يدعى الإسلام أهل الإسلام القائلين بالجهاد إلى ترك المشركين بعدما أحيط بشمرهم فيبقون على ما كانوا عليه من شركهم وهو جواب بنفسه له عن قوله في الوثيقة الخامسة إما الدخول تحت بيعتنا كما هو الواجب عليك وإما أن ترحل عن تلك البلاد إلى آخره هذا وجميع ما يدعوننا نحن وجميع المؤمنين إليه حرام وأما قوله فإن خلع الإمام نفسه حرام إجماعاً فهو حجة عليه كغيره أيضاً وهو جواب له عن وثيقته الخامسة كلها وسيأتى بيان ذلك وأما قوله فلا تجعل الله عليك سلطاناً مبيناً ولا للمسلمين سبيلاً فهو حجة مردودة إليه لأنه هو الذي جعل الله سلطاناً مبيناً عليه وللمسلمين المخلصين سبيلاً إليه فوالى الكفار من دون المؤمنين قد قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً) وقال تعالى (ومن يتولهم منهم فإنه منهم) ومن حنى المشركين من دون المؤمنين فلا شك أنه جعل للمسلمين الصادقين في إيمانهم وإسلامهم إليه سبيلاً وزاهناً عما فعل هو فيصدق عليه إirاده في هذه الوثيقة لبيت الشاعر :

لا تنه عن خلق وتأتى مثله .. عار عليك إذا فعلت عظيم

وأما قوله لأمر رسول الله ﷺ بإحسان الظن بالمسلم والتأويل له ما وجد له مخرج فهو حجة عليه فينظر مع ما في هذه الوثيقة وأخواتها من الشتم واللعن وسوء الظن يظهر تركه لهذا الأمر ولكن لو كان يعلم غير هذا لقاله ، لأنه نشر في وثائقه إلينا من المثالب الكذبية ما استحضرتة نفسه الأمانة وعدد من المعائب الزورية القذفية ما أثاره .

وأما قوله وأما ما ذكرت من الاستيلاء على جميع أرض كرت فليكن في عليك أن جلمها وأرض باغن داخلون تحت بيعتنا . فهذا الكلام أكثر في وثائقه منه وهو من المحال أصلا ومن الكذب رأسا فأرض كرت كفر بلا شك ودخولها تحت بيعته من الكذب الذي لا تقبله أذن سامع والكلام فيه لافائدة فيه لأنه لا يصح في عقل صدق ما قال إذ هي أرض شرك وعبادة أصنام وكفر صريح فادعاه أن أهلها تحت بيعته مثل ادعائه أن أهل سنخ بايعوه وكتابهما باطلة قطعا قال الشاعر :

وليس يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل

وقوله لا يجوز لك أن تعرض لدعوتهم إليك وذكره لكلام المغيلي في أجوبة أسكيا فهو حجة عليه لأن كلام المغيلي لفظه الثاني بلاد لأهلها أمير يرعاهم في مصالح دينهم ودنياهم إلى آخره ، وهذه الأرض التي زعم أن أهلها تحت بيعته لم يكن أميرا عليهم أصلا اللهم إلا أن يكون تمنى ذلك في نفسه فما زال تمنيه يزداد في قلبه حتى ظنه كان وهو تخييل فاسد وعلى فرض أنه أمير عليهم فراحاته لمصالح دينهم في كلام المغيلي لم يقع منه في حقهم من الإصلاح إلا تركهم على كفرهم وعبادة أصنامهم وذبحهم لطواغيتهم وقتلهم للمسلمين وظلمهم للبلاد والعباد فهل يمكن أن تكون في هذا مراعاة لهم في مصالح دنياهم فقط فضلا عن دينهم المعدوم حسا كيف وليس بينهم وبين أحمد بن أحمد هذا إلا قتلهم وسبيهم إن ظفروا بهم وقتله وسبيهم إن ظفروا به ما أبعد السماء من نبح الكلاب فكلام المغيلي الذي احتج به إنما هو في قوم مسلمين لم أمير مسلم تجرى عليهم أحكامه لا في غيرهم بدليل قوله أول الكلام ولفظه كما في ضياء السلطان لعبد الله بن فودي وحاصل الجواب أن البلاد ثلاثة أقسام ، الأول بلاد سائبة ليس لأهلها أمير فاجبرهم إلى مبايعتك ، والدخول تحت طاعتك فإن أبرأ ذلك فاجبرهم عليه ما استطعت لأنه لا يحل للمسلمين أن يكونوا هملا .

الثاني بلاد لهم أمير يرعاهم في مصالح دينهم ودنياهم ، بحسب الإمكان في هذا الزمان وهؤلاء لا يحل لأحد منهم أن ينزع يده من طاعته ولا يحل لأحد أن يتأذع في رعيته لأنه أولى بهم من غيره ما دام على طاعة الله ورسوله وفي صحيح البخاري إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الأخير منهما الثالث بلاد لهم أمير من هؤلاء الأمراء الذين وصفت بأخذ المكس وبالظلم وبالفساد وعدم الإصلاح فإن استطعت أن تزيل ظلمه عن المسلمين من غير مضرة عليهم حتى تقيم عليهم أميراً عادلاً فافعل وإن أدى ذلك إلى القتال وقتل كثير من الظلمة وأعوانهم وقتل كثير من أعرانك لأن من قتل منهم شر قتل. ومن قتل منك خير شهيد إذا كان قتالك لنصر الحق على الباطل ونصر المظلوم على الظالم أى لاعلى المال والملك والبلاد فهذا الجهاد في هؤلاء الأمراء الظالمين وفي المحاربين أولى من الجهاد في الكفار الذين وصفت ثم قال وايس من المنكر قتل الظلمة وأعوانهم ولو كانوا يصلون ويصومون ويزكون ويحجون إذا كان لنصر الحق وأما إذا كان في بلد له سلاطين أو كبراء فزعم بعضهم أنه يقيم العدل ويزيل الظلم إن أعتته فانظر في حقيقة قوله وبرهان زعمه فليسان الحال أصدق من لسان المقال ولا يغتر بحسن الأقوال مع سوء الأحوال إلا الأغبياء والأطفال فإن وثقت بزعمه فأعنه على ما فيه منفعة للمسلمين وإن لم تثق به فلا تعنه واعمل لنفسك ما ينبغي لك ودع الظالمين كلهم فقد ينتقم الله من الظالم بالظالم ثم ينتقم من كليهما — ومن ثبت أنه حلل المكس ونحوه من أكل أموال الناس بالباطل فكافر انتهى المراد من كلامه فلا يشك عاقل في أن تقسيمه هذا للبلاد هذه إنما هو لبلاد الإسلام لا لبلاد الكفر ، وأرض كرت وباغن قبلنا لم يرض عليها حكم مسلم إيا كان وسيأتى الكلام على أرض باغن وإنما بينا هنا أن كلام المغيبي حجة عليه فقط وأما قوله فإن لحوم الأولياء مسمومة إلى آخر كلامه فهو حجة عليه مردودة إليه وما ذكر بعده محض الكذب ، وباليات شعري كيف يقول هذا ويحتج به من عمل على معاندة أولياء الله المؤمنين واشتمل على اتخاذ المشركين من أعداء الله أولياء واتخذ سبيلاً بين الكفر والإيمان ليصد عن سبيل الله ويعمى أبصار من معه من أهل لا إله إلا الله حسبنا الله ونعم الوكيل .

وأما وثيقته الثالثة وهي الأولى من وثائق سننند فليس فيها كبير جدوى

إلا أنه موه فيها باستدلال على قتالنا بدخولنا سنسند وإن أهلها في بيعته حيث قال سمعنا أنك حلات سنسند بعدما بلغك أنهم بايعونا وأنهم من سائر رعايانا إلى قوله فإن صرت إلى مثل هذا من الأفاعيل وأحياء الأبطال اتخذك أهل الأهواء حجة في ذلك إلى قوله وتصير مصابا لقوله تعالى (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) الآية وغشى ذلك بقوله وأنت تعلم قوله الفتنة نائمة ملعون من أيةظها ، وحديث « إذا تواجه المسلمان بسيفيهما ، إلخ . . . » وحديث « لا ترجعوا بعدى كفارا ، الحديث وقوله « سب المسلم فسوق وقتاله كفر ، إلى آخره وبأنا تعرضنا له دون أهل ياغن وهم في بيعته حيث قال فقد تعرضنا دون أهل باغن وهم في بيعتنا إذ كلهم داخلون تحت بيعتنا من رئيسهم المختار إلى مرؤوسهم صنفين يسكر وغيره كما يعليه كل أحد إلى آخر كلامه وبأنا نزلنا في مدينة سنسند قاصدين أعداء الله من أهل سنغ وأتينا إن لم ترجع عنهم ونتركهم له بعد فلا شيء بيننا إلا القتال لأنهم أسلبوا له وصاروا منه حيث قال والآن أسلبوا وكسروا الأصنام وقابوا إلى الله وبايعونا وكتبنا إليك هذا الكتاب لنعلبك بذلك فتخرج من مجموع ما ذكر ثلاث مسائل الأولى مسألة أهل سنسند والثانية مسألة باغن والثالثة مسألة سنغ وباقي الوثيقة لاطائل تحته .

أما المسئلة الأولى وهي مسألة دخولنا سنسند فهي مسألة ظاهرة لمن أعطاه الله عقلا وليس في دخولنا إياه أمر يبيع لأحمد بن أحمد هذا تجهيز الجيوش إلينا ولا مظاهرة المشركين علينا لأن رئيس هذه المدينة وجدناه كافرا وكان قبلنا كافرا تحت كافر مثله والحكم لرئيس البلد الأعم كما لا يخفى والبلد الأخص على دعوى أحمد بن أحمد هذا أيضا في إخراجة من أرض سنغ قال الشيخ عثمان بن فودي في كتاب بيان وجوب الهجرة وحكم البلد حكم سلطانه انتهى وقال في موضع آخر منه وحكم البلد حكم سلطانه بلا خلاف إن كان مسلما كان البلد بلد إسلام وإن كان كافرا كان البلد بلد كفر يجب الفرار منه إلى غيره وكذلك قال أحمد بن سعيد في مختصر كمال الإكمال انتهى فإذا كان الحكم للبلد هو حكم السلطان فلا يخفى وجوب دخولنا في هذه المدينة ولا يشك عاقل شاهد هذه الأرض في أن هذه المدينة مدينة من مدن سنغ ماض عليها حكمه يفعل فيها سلطان سنغ ما يفعل في جملة قرأه فهي من سنغ أصلا ولو كانت تحت بيعته

أحمد بن أحمد هذا ما كان أمره معها هكذا فعلى أنها تحت بيعته كما قال فقد دخلناها ورئيسها كافر ولما دخلناها وجاءتنا رسل أحمد بن أحمد هذا بهذه الوثيقة أربناهم أصنامهم التي كان يعبد من دون الله وكانت في داره فأخرجناها حتى رأها الناس الحاضرون فعلى دعوى أحمد بن أحمد هذا أن أهلها ليسوا من أهل سخ فقد دخلناها وحال أهلها هكذا وعلى أنها من سخ تحت أهلهم فهم كفار أيضا فلا مانع في حكم الله عز وجل من دخولنا إياها على كلا الأمرين هذا مع أن ادعاءهم أنهم تحت بيعته كذب محض كذب الشرع والعادة لأنه لا يمكن أن تكون مدينة في بيعة لا تجرى عليها أحكام تلك البيعة والبيعة المذكورة يقال فيها إنها للسلاطين والمدينة المذكورة في وسط المشركين لا يجرى عليها إلا حكم المشرك سلطان البلد فكيف يمكن جريان حكم الإسلام وحكم الكفر معا على مدينة واحدة فلا يتصور أن هذه المدينة تحت بيعة أحمد بن أحمد هذا إلا بعد تحقيق ما عليه أهلها هل هو إسلام أو كفر كيف وهو لم يدخل هذه المدينة بنفسه ولا دخلها رسول منه ولا ممن ينسب إليه وكلما رام هو أو جيشه الدخول فيها أبى أهلها وقتلوا وعلى كل فإن دخولنا فيها واجب على دعوى أحمد بن أحمد هذا وعلى أنهم من سخ لكفر أهلها مطلقا وتخليطهم أعمال الشرك بأعمال الإسلام لأنهم يدعون الإسلام لفظا ويعملون أعمال الشرك فعلا ، ومن كان حاله هكذا فلا خفاء في وجوب قتاله لأنه كافر بلا شك ، ففي أجوبة أسكيا ومصباح الأرواح في أصول الفلاح كلاهما للمغيلي في جوابه عن قوم يدعون الإسلام ويعظمون بعض الأماكن وبعض الأشجار والأحجار بالذبح والصدقة عندها ويستعينون بالكهنة والسحرة .

إن من كانت حاله هكذا كافر بلا شك قال لأن الكفار ثلاثة أصناف .
الأول : من هو كافر صريح بالأصالة كالنصارى والمجوس ونحوهم من ورث الكفر الصريح عن آبائهم .

الثاني : من كان مسلما ثم ارتد عن دين الإسلام ارتدادا ظاهرا وصرح أنه خرج عن دين الإسلام ودخل في غيره من دين الكفر .

الثالث : من يزعم أنه مسلم وحكمنا بكفره لأجل أنه صدر منه ما لا يصدر في الظاهر إلا من كافر كما ذكرتم من سن حل وجماعته انتهى .

وقال : قبل هذا إنما يكون التكفير بأمر من أمور ثلاثة :

الأول : ما يكون نفس اعتقاده كفراً كإنكار الصانع .

الثاني : صدور ما لا يقع إلا من كافر وإن لم يكن كفراً في نفسه مثل استحلال شرب الخمر ، وغصب الأموال ، وترك فرائض الدين ، والقتل ، والزنى ، وعبادة الأوثان ، والاستخفاف بالرسول ، وجحد شيء من القرآن .

الثالث : أن يقول قولاً يعلم أنه لا يصدر إلا من جامل ففيه الخلاف إلى أن قال : وإذا علمت ذلك تبين أن الذي ذكرتموه من حال سن عل وجماعته علم على الكافر بلاشك ، فإن كان الأمر فيه كما ذكرتم فهو كافر ، وكذلك من عمل بمثل عمله ، بل يجب التكفير بما هو أقل من ذلك انتهى المراد منه .

وقال الشيخ عثمان بن قودي في سراج الإخوان في الفصل الرابع في حكم أقوام يفوهون بكلمة الشهادة ويعملون أعمال الإسلام لكنهم يخلطونها بأعمال الكفر : إن جهاد هؤلاء واجب إجماعاً لأنهم كفار إجماعاً إذ الإسلام مع الشرك غير معتبر انتهى .

وهذا كله على تسليم أنا دخلنا هذه المدينة بغير إذن أهلها ، وأما على أنهم أرسلوا إلينا بالتوبة والدخول تحت البيعة مع تحقيق الناس كلهم أنهم من أهل سخ لاغير فلا كلام .

فيظهر بعد هذا أن قوله في هذه الوثيقة والأخذ في إثارة الفتن وإحياء الأباطيل حجة عليه في نفسه فلا إثارة فتنة أكبر من تجهيز المسلمين ليعينوا المشركين على قتال إخوانهم من المسلمين ولا إحياء للأباطيل أو فر من طلب بقاء دولة الشرك بعد ما أحيط بنصرها وبقيت على شفا جرف هار ، فالأباطيل الشرك .

ثم يظهر رد سهمه في نحره وخشه في نكره بالآية التي ذكر وهي قوله : ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ، الآية . فلا خفاء أنه أضل من تبعه من المسلمين بغير علم حتى أوردتهم النار الدنيوية والأخروية معاً ، وكذلك إضافي الأحاديث التي احتج بها كما بينا قبل .

وأما المسألة الثانية وهي مسألة باغن : فبيانها أن هذه الأرض منذ كانت على ثلاثة أقسام :

الأول : بنابر كفار مشركون يعبدون الأصنام من دون الله .

والثاني : محاربون يقطعون الطرق ويأخذون المكوس ويستحلون المحرمات ويأخذون من المشركين ومن المسلمين معا وهم يقولون لا إله إلا الله وليسوا تحت بيعته منذ سكنوها إلى أيام دخولنا فيها .

والثالث : قبائل مسلمون مستضعفون أسارى بأيدي المشركين من البنابرة وغيرهم وهي أرض هكذا جامعة لهذه الأصناف ، فمن راعى أن الحكم الأكثر وجب عليه قتالهم كلهم ، ومن راعى أن الحكم لرئيس البلد وجب عليه قتالهم أيضا لأنه إما كافر صريح أو محارب أو متعلق بأحدهما يدعى الإسلام ، وعلى هذا الوصف وجدناهما فلا يخفى وجوب جهاد أهلها علينا أيامئذ ولا على أحد ، وأما الكافر الصريح فظاهر وجوب قتاله على جميع المسلمين ، قال تعالى : « وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة » الآية . والأمر للوجوب مادام الشرك موجودا قال المفسرون في قوله تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) معناه أى حتى لا يوجد شرك كذا في تفسير الجلالين وتفسير الخازن والسراج المنير ومدارك التنزيل للنسفي وتفسير البيضاوى والذهب الإبريز وضياء التأويل ويدل عليه منطوق الآية في قوله ويكون الدين كله لله وفي قوله حتى تضع الحرب أوزارها فقد أجمعوا على أن معناها حتى لا يوجد إلا مسلم أو مسلم .

وفي الحديث الجهاد ماض في أمق إلى قيام الساعة وأما المحارب فلا يخفى أيضا وجوب قتاله وحده أيضا بمجرد الخرابه مع تخليه عن أفعال الكفر فكيف به إذا اجتمعا معا حيثئذ فيه فيقاتل على أنه كافر لفعله أفعال الكفر ويقاتل على أنه محارب لقطعه الطرق عن المسلمين .

قال ابن الحاجب في مختصره الفرعى ويجوز قتالهم باتفاق انتهى .

وفي شرح الأجهورى على المختصر عن ابن شاس في كتابه الجواهر ولا يسطط الجهاد بالخوف في الطريق من المتلصصين لأن قتالهم أهم إلى أن قال : وقال ابن شعبان وقطعة الطريق يخيفون السبل أحق بالجهاد من الروم أى لاتصال ضررهم دون الكفار غالبا انتهى .

ونقل ابن ناجي في شرح الرسالة عن ابن شعبان مثله وفي حاشية البنان على

عبد الباقي الزرقاني عن التوضيح وفي المدونة جهاد المحاربين جهاد وفي العتبية من أعظم الجهاد وأفضله أجراً ولمالك رحمه الله في أعراب قطعوا الطريق جهادهم أحب إلى من جهاد الروم انتهى .

ومثله في كبير بهرام على المختصر قائلًا رذهب ابن شعبان إلى أن جهاد المحاربين أفضل من جهاد الكفار ونحوه في العتبية ونقل أشهب عن مالك نحوه قال وظاهر كلام أهل المذهب أنه لا فرق بين قتالهم وبين قتال الكفار انتهى .

وفي مجموع الأمير وليكن الجهاد في أم جهة ووجب سد الجميع مع الإمكان وقدم على المحاربين إلا أن يشتد خطرهم عنهم على قاعدة ارتكاب أخف الضررين انتهى .

وفي حاشية البنان على عبد الباقي : أما حد الخرابة فيثبت بالقليل والكثير قال في المدونة وحكم المحارب فيما أخذ من المال من قليل أو كثير سواء وإن كان أقل من ربع دينار انتهى بل يثبت حكمها بمجرد الإخافة وإن لم يأخذ شيئاً بل بمجرد الخروج لذلك وإن لم تحصل إخافة انظر طي. انتهى كلامه وأصل هذا الكلام للشيخ مصطفى الإمام في حاشيته على شرح المختصر .

وقال في آخره وهذا كله مذهب المدونة فقيها : وكذا إن أخذ مكانه ولم يخف انتهى .

وهذا كله على أنه محارب مسلم فقط فأما على أنه كافر لاستحلاله المحرم كهؤلاء المحاربين الذين في باغن فلا كلام فهذا وما قدمناه وجه قتالنا لأهل باغن مع وجوه آخر فباليت شعري كيف تصح في ذهن عاقل بيعة إسلام يدعى صاحبها عمومها لبلاد كفر صميم وظلم عظيم ماجرى على أهلها من حكم هذا المدعى إلا قتالهم إياه ومداراة ضعفائهم له لبعض الأموال وقته لإيائهم هذا والله العجب كيف وقد قال البوصيري .

والدعوى ما لم يقيموا عليها بينات أنبأوها إدعيا.

وأما المسئلة الثالثة وهي مسئلة توبة كفار أهل سنخ له وبإيعتهم إياه فيمكن في جوابها وجواب المسئلتين قبلها وجواب الوثيقتين المتقدم خبرهما وجواب هذه الوثيقة ما كتب به إلينا أحمد بن أحمد هذا وشيخه الفاهم سليمان في وثيقته التي قدمت في سنخ ولفظها بعد الحمد لله وتوابعه أعلم أيها الشيخ أني رأيت تلميذاً أحمد ابن أحمد أن ما استدل به على أن جميع ما يقال في صنيين بيكر وباغن ومنسند ليس

شيء منه دليلاً على جواز إرسال الجيوش إليك وليس الخبر كالعيان ، ومن ادعى أن له دليلاً على جواز إرسال الجيوش إليك لأجل ما يقال في صنب أو لأجل ما يقال في سنسند أو في باغن أو في كرت أو لأجل ما يقال في سنخ فليأتني بذلك الدليل ولم أر قولاً لجواز إرسال الجيوش إليك بسبب واحد من هذه الأقسام الخمسة ولو قولاً ضعيفاً انتهى مرادنا من هذه الوثيقة .

وكتب أحمد بن أحمد هذا تحت هذه الوثيقة ما نصه :

ر . أما بعد : فالسلام والإكرام من تلميذ الشيخ سليمان أحمد بن أمير المؤمنين أحمد بن الشيخ أحمد بن محمد إلى الشيخ عمر بن سعيد قائلاً له : اعلم أن براوة شيخى هذه هي براوتى والسلام . انتهى ما كتبه أحمد بن أحمد هذا والحق ما شهدت به الأعداء .

وأما وثيقته الرابعة وهي التي قدم بها علينا رسالة الموجهون إلينا مع رسلنا في سنسند فهي بنفسها أكبر الحجج عليه ، وحاصل ما استدل به فيها منقول من كتاب سراج الإخوان للشيخ عثمان بن قودي وكلام إبراهيم اللقاني في شرحه عمدة المرید وهو كلام صدق وحق مسلم نقله عنه غير واحد ولكن ليس لأحمد بن أحمد هذا حجة في شيء منه ، بل هو حجة عليه .

وبما استدل به في الوثيقة حديث : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » الحديث . وهو حجة عليه لأن قوله أمرت أن أقاتل الناس نص صريح في أن المقاتل بالكسر الذى قاتل حتى ألجا الكافر إلى الشهادة هو الذى له الكلام مع الكافر المضطر إلى الشهادة كرها ، وقوله عصوا منى دماءهم وأموالهم نص على أن الكافر إذا أسلم فإن الذى قتله هو الذى ينتهى عن قتاله بنفسه لامتنال أمر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم إذا كان عالماً عاملاً بعلمه وينهى رعيته عن قتاله إذا بلغ المقاتل غاية جواز قتاله حتى دامت في قوله : (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) ، وذلك لا يتأتى ولا يمكن إلا بعد حصول الغلبة وفعل ما كنا عليه والحمد لله نفعله اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو دخول قاعدة بلاد الكفر استعلاء وإبطالا لأباطيلهم بحضرتهم وكسر أصنامهم وأوثانهم وإعدام جميعها هيناً واثراً وانقيادهم لله وحده في جميع التصرفات (حتى لا تكون فتنة

ويكون الدين كله لله . وروى الشيخان عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وحول البيت ثلاثمائة وستون صنبا فجعل يطعن بها يده ويقول: (جاء الحق وزهق الباطل) وضمير أمرت أن أقاتل الناس وهمزة الثاني وضمير عصموا مني المجرور بمن لا يخفى دلائلها على أحد اذ هي ضمائر متكلم ، والحديث على عمومته وليس في الحديث ما يدل على أن غير الذي تولى قتالهم من الأجنيبين الأبعدين أن يتولى كلمة بينهم وبين الذي قاتلهم فأحرى أن يكون مرجع الكلام إليه وهذا كله على تسليم أنهم أقرؤا بكلمة الشهادة وقابوا إلى الله وهو تقدير فاسد لم يقع أصلا . وما استدلل به أيضا قوله ويحرم البحث عن سرائرهم وتحريك عقائدهم وهو حجة داحضة وضرب في حديد بارد لأن ذلك إنما يتوجه على من حرك عقائدهم بعد صحتها ظاهراً واتصافهم بالإسلام قبلها والحكم على الشيء فرع تصوره كيف وهم لم يتصفوا بأيمانئذ بأقل صفة من صفات الإسلام الظاهرة أصلا وأحمد بن أحمد هذا إنما خاف من طلب إسلامهم الظاهري الذي يعصم دم صاحبه وماله لأجل كراهة ظهور إبايتهم فقط وبقيّة كلام اللقاني وغيره حجة مردودة إليه . **ويا سبحان الله** كيف يطلب من يدعى الإسلام عصمة دماء المشركين وأموالهم وأعراضهم ، ويحتج لها بالأحاديث ويهدر ويبيع دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم من غير موجب ولا شيء ، وقد ورد لإخراج واحد من المسلمين من الإسلام أعظم من إدخال ألف كافر فيه هذا والله العجب ، وقد علم بين جميع طوائف المسلمين عدم عصمة دم الكافر وعرضه وماله بالإجماع حتى يدخل في الإسلام كما أجمعوا كلا على أن أكبر الكبائر بعد الشرك بالله قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وحرمة مال ومرض المسلم أظهر ولكنّه قال تعالى : (وكذلك زيننا لكل أمّة عملهم) لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

وأما الوثيقة الخامسة : فهي التي وجه إلينا وقدمت علينا بعد اختلاط جيشه بجيش المشركين وإقامتهم متفقين على شاطئ البحر ونحن في سنند ، وبعد تجهيزه بجيوشه إلينا على شاطئ البحر التي نحن عليه أيام ظن تمام ملكه ، ولو كان في ذلك عين هلكه ، فإنها خالية من أمر المشركين إلا ما ذكر في آخرها وحاصل ما فيها أمران أحدهما أمره لنا بالدخول تحت بيعته ، وأورجوعنا عن بلدة الشرك بعد ما هدما الله على أيدينا ولم يبق منها إلا قاعدتها فقط وثانيهما إعلامه إيانا بأننا إن لم نقبل

أحد الأمرين المتقدمين فليس بيننا وبينه إلا القتال ، وصرح بهذا في قوله وإذا
 أتاك كتابي هذا فاختر لنفسك إحدى الخصلتين إما الدخول تحت بيعتنا كما هو
 الواجب عليك إذ لا يجوز التعدد في العصر الواحد في البلد الواحد أو في البلاد
 المتقاربة إجماعا إلى آخر كلامه في هذا المنوال إلى أن قال وإما أن ترحل عن تلك
 البلاد وتوجه إلى أعداء الله فإنه أولى بك من إثارة الفتنة ثم استدل بأحاديث واردة
 في الفتن بين المسلمين إلى أن قال وإن اخترت ما أنت عليه من إرادة تفريق
 الكلمة امثلنا فيك أمره صلى الله عليه وسلم بقتال مثلك في الحديث المتقدم بقوله
 (فمن رأيتموه فارق الجماعة أو يريد أن يفرق بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 كأننا من كان فاقتلوه) الحديث إلى أن قال فإننا إن قاتلناك لم نقاتلك عن هوى
 منا وإنما نقاتلك اتباعا لأمر نبينا إلى أن قال ثم اعلم أنك إن لم تفعل إحدى الخصلتين
 المذكورتين فليس بيننا إلا القتال الذي أمر النبي صلى الله عليه وسلم به إلى آخر
 كلامه وغير هذا من هذه الوثيقة لا طائل تحته . مثل قوله أولها موجه إليك
 اعلامك بأن بقاءك على ما أنت عليه من إرادة تفريق كلمة الإسلام محرم بالإجماع
 ومثله قوله في آخرها وليس مقتضى الكلام من هذه الوثيقة أن نتلاحي ولا أن
 نتهاجسي الخ أما ادعاؤه وجوب دخولنا تحت بيعته فيسكني في جوابه عنه ما أجابه
 شيخه أحمد البكاي لما طلب منه البيعة فأجابه بقوله لا أبايعك لأنك لست من
 أمة محمد صلى الله عليه وسلم وبقوله لا والله لا أقبل أن تجرى على ولا على من معي
 أحكام مولانا الشريف عبد الرحمن ولا السلطان التركي عبد المجيد فكيف أحكام
 السوداني الفلاني أحمد بن أحمد قد ضللت إذا وما أنا من المهتدين (قد افترينا على
 الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجيحنا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن
 يشاء الله ربنا) وبقوله وأما أنا فلا أرضى بك إلا تليذا لي والافصديقالى حبيبا
 أو عدوا أجنيا فكيف اقتدى بك وقد ذم الكفار من بنابر ابن عمك بالب
 بذلك فلم يرضه له الكفار فكيف أرضاه أنا لنفسى ، إنما اقتدى بولى عالم عامل
 كامل قطب كآبى وجدى والا فلا وبقوله وأما التزام أحكامك فالنار دونه
 والعار وشجونه والموت وشثونه ولو كنت الإمام عبد القادر الفتاوى في سنه
 وفنه لم أفعل فكيف وأنت يا أحمد بن أحمد فلا تطمع في هذا منى أما ترى أنكم
 إلى الآن لم تملكوا غير الفلان في هذا الزمان وبقوله ثم اعلم أنك لم تعرض على

أحكامك طمعا بذلك منى ولكن وقاحة منك وسفاهة وقلة مبالاة بما ينتج لك ذلك من كلامي وملامي فأعاملك ببعض خلاف مقصوك فأسكت عنك احتراماً لجودك وأنشد لك ما قال بعض صعاليك العرب .

ولما الناس بالملوك ولا تفلح عرب ملوكها عجم

إذ لا أدب عندهم ولا حسب ولا عسود لهم ولا ذمم

وبقوله ولعمري لا أعلم أمراً من الدنيا والآخرة يضطرنني على ما طلبت مني إلا أن أعلم أني لا أدخل الجنة ولا أنجو من النار . إلى باتباعك . إلى أن قال فكل شر خير من اتباعك وكل خير في شر اتباعك إذ تعزل الكبراء وتولى الصغراء وتبعد الفقهاء وتقرب السفهاء وتكبر الأبناء وتصغر الآباء وتعز أولاد البغايا وتذل أولاد المزايا وكيف أكون في أحكامك ومن فيها يكرهها وبقوله لا أتبع ولا تجرى على أحكام قوم عجم الألسنة غلف القلوب يدعى فيهم المدعى أنه يكلم الله تعالى ولا يكذبونه ويدعى لهم المدعى أن فيهم المهدي موجودا فيصدقونه ويقول لهم القائل إن ثاني عشر الخلفاء من قريش فيهم فيعتقدونه . فهم كبنت عشرين لا عقل ولا دين . وأيضا لو قبلت لنفسى وأعاذني الله منه لأباه الشرع هل فكيف أفعل بمنوعاً في شره مكرها إلى طبعي وأيضا لا يجوز لأحد من أمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أن يبايع من ليس من أمة إلى آخر كلامه ثم قال والحاصل أن أمر الوفاق منوط بترك أحكامكم وطرح كلامكم ونبذ مرامكم من حلالكم وحرامكم فهموه لإمامكم فإنه لا يفهم غير كلامكم انتهى المراد من كلامه فلينظره المنصف في رسالته إليه ويكتفي في جوابه أيضا عن هذا الكلام ما ذكره بنفسه في وثيقته الثانية بما قدمناه من قوله فإن خلع الإمام نفسه حرام إجماعاً فظهر جوابه بكلامه وكلام شيخه أحمد البكاي وسيأتي له جواب عن هذه المسئلة بكلامه هو بنفسه أيضا وكلام شيخه الثاني الفاهم سليمان واحتجاجه بكلام اللقاني لا يجوز تعدد الإمام في البلد الواحد إلى آخره لا ينهض له حجة لأنه طلب من كفاره من أهل سنج ذلك قبل جهادنا لإياهم فأعياه كيف وبلد سنج بلد مستقل وليس هو ولا غيره من البلاد مما يضاف إلى بلده والأولى أن يكون استدلاله بهذه الوثيقة وهذا الكلام متوجهاً إلى أهل حواس لأنه ليس بين بلادهم وبلاده إلا أقل من

يوم ولكنه لا يقدر على مخاطبتهم بذلك وأما بلاد سنغ فهي بلاد واسعة مستقلة .
وأما ادعائه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتالنا فقد كره إياه في وثيقته
هذه مرتين ما أفاد الا ظهور استحلاله قتالنا واستحلال قتال المسلم كافر مع زيادة
كفر ثان وهو كذبه على سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بإباحته قتال المسلمين
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . وأما أحاديثه في القتال بين المسلمين فكلها
حجج عليه لأنها إنما تتوجه على من طلب ذلك لا على من طلب منه ذلك ولا على
من قاتل المشركين أنطقه بها من يعلم السر وأخفى .

ولم لسان المرء ما لم تكن له حصاة على عوراته لدليل

ثم ان قوله في آخر الوثيقة إلحاق ، ثم اعلم أن البشارة تابوا الى الله تعالى
وكسروا الأصنام وبنوا المساجد وهذا مطلوب الله منهم وهو الذي أمرنا أن
نقاتلهم لأجله كما هو معلوم والسلام . إخبار كاذب بكذب قام الدليل على نفيه ،
فهذه أصنامهم موجودة والحمد لله إقامة لبيان هذه الكذبة وهذه بلادهم بقيت لله
ولرسوله وللمؤمنين وأيس فيها مسجد ، وأما مطلوب الله منه فقد بينه في كتابه
وأعنى الله عنه هذا الكتاب والمخاطب لو تعمد تركه وهو ظاهر لغيره من المسلمين
هذا مع أنه يكفي فيه وفي جميع ما كتب به إلينا من أول الأمر الى آخر ما كتب
به أحمد بن أحمد هذا وشيخه الفاهم سليمان في ثبتهما الأخيرة التي وجهوها إلينا في
سنغ وأولها : إنه سلام تام من ابن المعروف بالشيخ ساج الذي سماه أبوه سليمان
الى شيخ عمر بن سعيد ، ثم اعلم أيها الشيخ أن الوثيقة الأخيرة المتوجهة اليك
لا يخفى على الطفيل مثل أن ما في تلك الوثيقة ليس حجة عليك كيف يستدل بما في
الوثيقة على نفي قوم فتحوا من سنغ ما فتحوا عنوة وطمعوا في استئصال الباقي
بل موه في سنغ وغيرها تمويهها لا حقيقة لها ثم ذكر بقيتها كما ذكرنا في خاتمة
الكلام على جواب وثيقته الثالثة . وكتب أحمد بن أحمد هذا تحت هذه الوثيقة مانصه :
أما بعد ، فالسلام والإكرام من تلميذ الشيخ سليمان أحمد بن أمير المؤمنين
أحمد بن الشيخ أحمد بن محمد إلى الشيخ عمر بن سعيد قائلًا له اعلم أن براوة شيخني
هذه هي براوتي والسلام أقر الخصم بفارفع النزاع والحق ما شهدت به الأعداء
وإذا تأملت هذه الوثيقة علمت أن أحمد بن أحمد هذا أقر على نفسه بكذبه في جميع
أما رسل به وفي جميع ما كان يدعى علينا وفيما يحتج به علينا من أول الأمر الى

آخره فصل رد كلامه برد كلامه وكذب مرامه بالرجوع عن مرامه والإقرار على نفسه بفساد أعماله وأفعاله بنفسه والحمد لله رب العالمين .

المقام الثاني في بيان حقيقته هو وبيان السبب الذي أوقعه في حربنا حتى جره إلى تجهيز الجيوش إلينا وإباحة دماثنا وأعراضنا وأموالنا واستحلاله ذلك وبيان ما ورد فيما هنالك قال الشاعر :

خليلي هذا ربع عزة فاعقلا قلو صيكا ثم ابكيا حيث حلت
اعلم أيها الناظر المنصف أن أحمد بن أحمد هذا خالف فينا ما أمر الله به أوليائه المؤمنين وجانب في جميع أحواله معنا سلف الصالحين المتقين من المسلمين وقد تبين بما قدمناه في المقدمة كيفية ابتداء الواقع بيننا من أول الأمر إلى آخره ، فكان يتغنى لنا منذ أقامنا الله بجماد أعدائه من المشركين أسبابا تجره إلى محاربتنا وأحوالا قصده عن مقاربتنا فطلب لها موجبا في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يره نخلع ربقها وامتطى ذروة سبيل الكفر فحاربنا واستحل محارم الله في جنبنا وواخى أعداء الله وأعداء جميع المسلمين وأعداءنا نحن وأعداءه هو وأعداء آبائه وتوলাম ونصرهم وحمام منا وخفرهم وقد علم عند العقلاء أن الأصدقاء ثلاثة الصديق وصديق الصديق وعدو العدو ، كما أن الأعداء ثلاثة العدو وصديق العدو وعدو الصديق وجره ذلك إلى تجهيز الجيوش إلى المسلمين المجاهدين أعداء الله من المجرمين فاختلطت جيوشه بجيوشهم وخيله بخيلهم ورجله برجلهم صيانة وتقوية وإعلاء للمشركين من أعداء الله وتوهينا وتضعيفا لأهل الإسلام وكلية لآله إلا الله فهانحن أولاء نبين لك كيفية خلعه ربة الإسلام عن عنقه أصلا ورأسا بكلام الله ورسوله والتابعين من أمته نوعا ونوعا وجنسا وجنسا فتقول :

أما ما ورد في وجوب موالة المسلمين فاعلم أنه يجب على كل متدين بدين الله عامل بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم موالة المسلمين ونصرتهم ومظاهرتهم على عدوهم من المشركين كتابا وسنة وإجماعا .

أما الكتاب فقوله تعالى (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات) قال المفسرون الولي الناصر والمعين وقوله تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا)

قال في السراج المنير (حبل الله) دينه وهو دين الإسلام (ولا تفرقوا) أى ولا تفرقوا بعد الإسلام بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب وكما كنتم متفرقين في الجاهلية متدابرين يعادى بعضكم بعضا ويحارب به انتهى .

وقوله تعالى (والله ولي المؤمنين) أى تاصرهم قال أهل الإشارات في هذه الآية دليل على وجوب تولى المؤمنين فإذا قال الملك أنا ولي فلان فلا شك أن من عاداه حاربه الملك وأن من أراد اتباع الملك يتولى ذلك الذى تولاه الملك لاسيما الملك الحق فيجب علينا تولى من والاه ومعاداة من عاداه انتهى .

وقوله تعالى (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله ، والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) قال في السراج المنير عند هذه الآية إنما قال وليكم الله وكذا رسوله والمؤمنون ولم يقل أولياؤكم للتنبيه على أن الولاية لله تعالى على الأصالة ورسوله وللمؤمنين على التبعية إذ التقدير إنما وليكم الله وكذا رسوله والمؤمنون ولو قيل إنما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام أصل وتبع وقال في قوله (ومن يتول الله ورسوله) الآية أى ومن يتخذهم أولياء وقيل من يعينهم وينصرهم وقال في قوله فإن حزب الله هم الغالبون ووضع الظاهر موضع المضمرة إظهار لما شرفهم به وترغيبا لهم في ولايته وتشريفا لهم بهذا الاسم فكأنه قيل ومن يتولى هؤلاء فهم حزب وحزب الله هم الغالبون وتبريضا بمن يوالى غير هؤلاء بأنهم حزب الشيطان أى طائفته انتهى ونحوه للبيضاوى .

وفي باب التأويل بعد عدد أقوال في سبب نزول هذه الآية ما نصه وقيل الآية عامة في جميع المؤمنين لأن المؤمنين بعضهم أولياء بعض فعلى هذا يكون قوله الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة . . . الخ صفة كل مؤمن إلى أن قال والقول بالعموم أولى قال ويدل عليه ما روى عن عبد الملك بن سليمان قال سألت أبا جعفر محمد بن علي الباقر عن هذه الآية (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) من هم فقال المؤمنون فقلت إن ناسا يقولون هو علي بن أبي طالب فقال فعلى من الذين آمنوا انتهى ،

وقوله تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) قال في السراج المنير بعضهم أولياء بعض في الدين واتفاق الكلمة والعون والنصرة وقوله تعالى

(فأنقروا الله وأصلحوا ذات بينكم) قال المفسرون وأصلحوا الحال فيما بينكم بالمودة وترك النزاع وأطيعوا الله ورسوله فيما يأمركم به وبينها كم عنه إن كنتم مؤمنين حقا فإن الإيمان يقتضى ذلك وتأمل قوله إن كنتم مؤمنين يظهر لك أن من شرط كمال الإيمان الحقيقي إصلاح ذات البين وهي واجبة قطعاً وقوله تعالى ولا تنازعوها فتفشلوا وتذهب ويحكم قال أهل الإشارات نهى المؤمنين عن النزاع وأوجب عليهم مفهوم النهى وهو وجوب الاتفاق والموالاتة إذ النزاع لا ينبغي أن يكون إلا بين مختلفين في الأصل والمؤمنون كلهم متفقون في الأصل وهو الإسلام فمن نازع في بعض فروعه خيف عليه فكلمة المسلمين واحدة وكلمة المشركين واحدة فلا يجوز أن يتصور النزاع إلا بين مختلفين في الأصل انتهى .

وقوله تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وهبى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) وهذه الآية مؤكدة لما قبلها قال المفسرون أمر الله عز وجل هذه الأمة ومن تقدمها بإقامة الدين فأمرنا بإقامة دين الإسلام بالاجتماع والاتفاق ثم اتبعه بمفهومه وصرح به فنحن نأمن عن الافتراق وامتنال الأمرين بفعل الأول وترك الثانى عما أوجب علينا وقوله تعالى (إنما المؤمنون إخوة) الآية قال فى السراج المنير فى تقرير الآية إنما المؤمنون أى كلهم وإن تباعدت أنسابهم وبلادهم إخوة أى فى الدين لا تنسابهم إلى أصل واحد وهو الإيمان إلى أن قال وعن أبى عثمان الحريرى إن أخوة الدين أثبت من أخوة النسب فإن أخوة النسب تنقطع بمخالفة الدين وأخوة الدين لا تنقطع بمخالفة النسب انتهى .

وهذه الآية من التى قبلها أشد فى جهة الاتفاق وأحضر على ترك الافتراق فانظر كيف كرر ربنا عز وجل فيها قوله فأصلحوا حيث قال (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) ثم قال (فإن قامت فأصلحوا بينهما بالعدل) ثم قال (إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم) فكرر الأمر بالإصلاح ثلاث مرات فى موضع واحد وذلك كله لشدة اعتناؤه بعباده ومحبة اجتماعهم وكرامته اختلافهم ولا يخفى أن الأمر للوجوب وهو صريح فى وجوب موالاتة المسلمين .

وأما السنة فيمكننى منها حديث : المسلم أخو المسلم ، أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم عن عقب بن عامر وحديث : المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه ، أى لمن يظلمه

أخرجه الشيخان وأحمد والنسائي عن ابن عمرو وحديث «المسلم أخو المسلم يسعهما الماء والشجر ويتعارفان على الفتان» أخرجه أبو داود عن صفية وحديث «المسلم أخو المسلم لا يخرجه ولا يخذله ولا يكذبه كل المسلم على المسلم حرام عرضه وماله ودمه التقوى هاهنا وأشار إلى القلب بحسب امرئ» من الشر أن يحقر أخاه المسلم» أخرجه الترمذي عن أبي هريرة وحديث «المسلمون تسكافاً دماؤهم يسعى بذمتهم أدناهم ويرد عليهم أقصاهم وهم يد على من سواهم» أخرجه أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو بن العاص والنسائي والحاكم عن علي وحديث «المؤمن أخو المؤمن أخرجه» مسلم عن عقبة بن عامر وحديث «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه المؤمن ما يحب لنفسه» أخرجه الشيخان عن أنس بن مالك وحديث «تري المؤمنين في تراحمهم وتواددهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى» أخرجه البخاري عن النعمان بن بشير قال ابن أبي جرة قوله في تراحمهم معناه أن الرحمة التي جعلت في قلوب المؤمنين بعضهم لبعض هي من أجل أخوة الإيمان لا لولوع ولا لاحسان ولا لشيء خالف الإيمان هذا هو أصلها إلى أن قال وتواددهم كناية عن التواصل بينهم واستعمالهم أسبابه وأصله أيضا الإيمان قال وأما التعاطف فهو تقوية بعضهم لبعض كما يعطف طرف الثوب عليه وهو من باب قوله وتعاونوا على البر والتقوى فإن أصل الإيمان هو الذي عطف قلوب بعضهم على بعض انتهى .

وأما الإجماع فقد اتفق أهل السنة رضى الله عنهم على وجوب موالاة المؤمنين قال ابن أبي زيد في رسالته وعلى المؤمن أن يستغفر لأبيه المؤمنين وعليه موالاة المؤمنين والنصيحة لهم قال شارحها النفراوى في الفواكه الدواني المراد بموالاتهم الاجتماع عليهم وإظهار المحبة لهم واجتناب ما يوجب المنافرة من الغل والحسد بينهم إلى أن قال ومفهوم المؤمنين أن الكفار لا تجوز موالاتهم بالمعنى المذكور بل يعتقدون بالسوء ويقاثلون إن كانوا حربيين وإن كانوا من أهل الذمة فلا يتعرض لهم إلا بقدر الحاجة لحرمة إذابة الذي انتهى .

فإذا ظهر لك وجوب موالاة المسلمين علمت أن أحمد بن أحمد هذا بهذا الوجوب ورامه ظهريا واتخذة نسيا منسيا وجعل من دونه وقاية ما كان تحرجه والتكفير

به جليا وهو موالة الكفار على المسلمين ليوهن المسلمين ويقوى المجرمين فأما
تولية الكفار فأمر ظاهر لا يخفى على أحد قال الشاعر .

وليس يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل
وقد علمت أن ترك موالة المسلمين معصية كبيرة وخذلان للشريعة فبالت
أحمد بن أحمد هذا اقتصر على هذه المعصية وكفى بها بلية وسلم من الوقوع في موالة
الكفار التي تعبط العمل وتزيل الإسلام من أصله ولكنه لم يكفه هذا حتى تجرأ
على الله ورسوله ليصد عن سبيله ويمنع المشركين على ما هم عليه من شركهم
ويحتملهم من المؤمنين يخاطبهم بجيشه وأتخذ لمن معه من المؤمنين سبيلا بين الحق
والباطل فغرم عن دينهم بفحشه وغشه قال الشاعر :

وفي بنيات الطريق يخشى صار ضللا أو هلاكا يغشى
فليس على الأعين فأعماها وأشاع الكذب بتوبة الكفار وأسماءها ولكن الله
يحق الحق بكلماته ولو كره المجرمون .

وأما ماورد في موالة الكفار من النهي والتكفير فإن فعل ذلك من أهل
العناد والبغى فبين لا يخفى فاعلم أن الله سبحانه نهانا نحن أمة محمد صلى الله عليه وسلم
عن الكفر ابتداء وعن أن نتولى نوبا من أهل الكفر ولم يستثن جنسا منهم
ولانوبا وأخبرنا بأن من تولى كافرا فإنه كافر ومن أنكر كفر من تولاهم فإنه
كافر لتكذيبه نص القرآن ومن اعتقد بقلبه أو نطق بلسانه بأن علي بن منذر وجميع
أتباعه من أهل سنج أيا منا في سنسند وقبل دخولنا مدينة سنج سيكر مسلمون فإنه
كافر لأنه جعل الشرك إسلاما وجعل المشركين مسلمين هذا كله لا خلاف فيه بين
المسلمين كلهم أجمعين قال الله عز وجل (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من
دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) الآية قال البيضاوي في أسرار
التنزيل نهوا يعني المؤمنين عن موالاتهم لقراية أو صداقة جاهلية ونحوها حتى
لا يكون حبيبهم وبغضهم إلا في الله وقوله دون المؤمنين إشارة إلى أنهم الأحقاء
بالموالة وأن في موالاتهم مندوحة عن موالة الكفار وقوله فليس من الله في شيء
أي من ولايته في شيء يصح أن يسمى ولاية انتهى .

وفي السراج المنير نحوه وقال في قوله فليس من الله في شيء أي في شيء من

ولايته الله فإن ولاية المتعادين لا يمكن لأنهما لا يجتمعان لما بينهما من التضاد كما قال القائل :

فليس أخى من ودنى رأى أهينى ولكن أخى من ودنى فى المغائب
تود عدوى ثم تزعم أنى صديقكم ليس النوك هنك بعازب

أى بغائب والنوك الحق ثم قال عز وجل (إلا أن تتقوا منهم تقاة) قال إلا أن تخافوا منهم مخافة فليسكم موالاتهم باللسان دون القلب قال وهذا قبل عزة الإسلام بحرى فى بلدة ليس الإسلام فيها قويا قال معاذ بن جبل ومجاهد كانت التقية فى بدء الإسلام قبل استحكام الدين وقوة المسلمين وأما اليوم فقد أعز الله الإسلام فليس ينبغى لأهل الإسلام أن يتقوا من عدوهم انتهى .

وفى لباب التأويل فى معنى الآية (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) يعنى أنصاراً وأعواناً من دون المؤمنين يعنى من غير المؤمنين والمعنى لا يجعل المؤمن من ولاية شيئاً لمؤمن هو غير مؤمن ومن يفعل ذلك يعنى موالاته الكفار من نقل الأخبار إليهم وإظهار عورة المسلمين لهم أو يودهم ويحبهم فليس من الله فى شيء أى فليس من دين الله فى شيء وهذا أمر معقول من ولاية الموالات لأن من ولاية الموالات معاداة أعدائه وموالاته الله وموالاته الكفار ضدان لا يجتمعان ثم قال : والتقية المذكورة لا تكون إلا مع خوف القتل من سلامة النية قال الله تعالى : (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) ثم ذكر نحو ما قدمنا إلى أن قال : قال يحيى بن البكاى لسعيد بن جبير فى أيام الحجاج إن الحسن يقول : التقية باللسان والقلب مطمئن بالإيمان فقال سعيد ليس فى الإسلام تقية إنما التقية فى الحرب وقيل إنما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لأن دفع الضرر عن النفس واجب بقدر الإمكان انتهى :

وقال البيضاوى نهى عن موالاتهم ظاهراً وباطناً فى الأوقات كلها إلا وقت المخافة فإن إظهار الموالات حينئذ جائز انتهى .

قال فى الباب من غير أن يستحل دماً حراماً أو يظهرهم على هورات المسلمين أو غير ذلك من المحرمات ثم قال الله عز وجل (ويحذركم الله نفسه) ومعناه يخوفكم الله أن بغضب عليكم إن واليتموهم وفيه إعلام بأن عذاب من تولى كافراً لا يصدر

إلا من ذاته تعالى فلا يبالى بعذاب يصدر من غيره حيثئذ ثم قال وإلى الله المصير وفيه إجماع بأن الذى تولى كافرا لو كان عالما بأنه لا مرجع له إلا إلى الله لما تولى أعداءه وفيه تهديد عظيم ثم قال الله عز وجل : (قل إن تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله) الخ قال البيضاوى أى يعلم ضمائركم من ولاية الكفار وغيرها إن تخفوها انتهى .

وفى السراج المنير فى شرح الآية وهذا بيان لقوله ويحذركم الله نفسه لأن نفسه متصفة بعلم ذاتى يحيط بالمعلومات كلها وقدرة ذاتية تتم المقدورات بأسرها فلا تعصوه إذ ما من معصية إلا هو مطلع عليها لا محالة قادر على العقاب بها ولو علم بعض عبده السلطان أنه أراد الإطلاع على أحواله بأن يوكل من يتجسس على بواطن أموره لأخذ حذره منه كل الحذر فما بال من علم أن العالم الذى يعلم السر وأخفى مهيمن عليه وهو آمن انتهى .

وفى هذه الآية تهديد عظيم من الله لعباده ليخافوه كل الخوف ولا يتولوا أعداءه ومن علم أن ملكا من المخلوقين قادر على تعذيب من يراه ويعلم ما يفعله فإنه لا يتجاسر على مخالطة أعدائه فكيف بالملك القديم .

واعلم أنه تعالى ما حذر من نفسه فى كتابه العظيم تصریحا إلا فى هذا الموضع كررها مرتين للتأكيد قال البيضاوى فى قوله (ويحذركم الله نفسه والله روف بالعباد) كررها للتأكيد والتذكير انتهى .

وفى السراج المنير بعد نقله عنه هذا ما نصه : وقال التفتازانى أحسن ما قيل إنما ذكره أولا لل منع من موالاة الكافرين وثانيا للحث على عمل الخير والمنع من عمل الشر وقوله والله روف بالعباد إشارة إلى أنه تعالى إنما نهى وحذرهم رافة بهم ومراعاة مصالحهم انتهى .

وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبائلا) الآيات قال البيضاوى بطانة أى وليجة وهو الذى يعرف الرجل أسرارها ثقة منه وقوله من دونكم أى من دون المسلمين وقوله قد بينا لكم الآيات أى الدالة على وجوب الإخلاص وموالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين انتهى المراد منه .

ومثله فى السراج المنير وفى اللباب للناظر بعد ذكر أقوال فى سبب نزول الآية مانصه : وقيل المراد بهذه جميع أصناف الكفار ويدل على صحة هذا

القول معنى الآية لأن الله قال (لا تتخذوا بطانة من دونكم) فمنع المؤمنين أن يتخذوا بطانة غير المؤمنين فيكون ذلك نهياً عن جميع الكفار انتهى .

وقال تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين والله أركبهم بما كسبوا) إلى قوله (فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولداً ولا نصيراً) وفي قوله تعالى (ودوا لو تكفروا كما كفروا) الخ إعلام بأنهم لا يريدون بمن تولاهم إلا أن يصيروهم مثلهم في الكفر كما بينه عز وجل بقوله (ودوا لو تدهن فيدهنون) بقوله (ولا يزال الذين كفروا يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا) وفي السراج المنير في تقرير الآية فما لكم صرتم في المنافقين أى في أمرهم فيئتين أى فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم إلى أن قال ولا تتخذوا منهم ولداً وتوالونه ولا نصيراً تتصرون به على عدوكم بل جانبوهم بجانب كلية انتهى .

وقال تعالى (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبغون عندهم العزة فإن العزة لله جميعاً) وفي هذه الآية إعلام بأن الذى تولى الكافرين من دون المؤمنين لا ينال ما رام لأنه ما فعل الموالاة إلا لا ابتغاء العزة منهم ليس غير غخاب لأنه طلب العزة عن إيست له لأنه فى نفسه دليل فكيف ينيل غيره العزة لأن الله عز وجل كتب العزة لأوليائه لا لأعدائه فلا يتعزز إلا من أعزه قال (والله العزة ولرسوله وللمؤمنين) وقال تعالى (إن الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعاً الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم) الآية ، ولا شك أن هؤلاء الذين ذكرهم ربنا مع شهادته عليهم بالنفاق والكفر أحسن حالا وأنصف مقالاً من أحمد بن أحمد الذى خذلنا ونحن فى جامن وهو يومئذ بيننا وبين سنسند مشغل فى مولاة أعداء الله ثم وجع إلى بيته وترك بيننا وبينهم حتى فتح الله على أيدينا جميع سبخ ثم بعث رسله إلينا يقول ما يقول لأن هؤلاء قالوا للمؤمنين الذين فتح الله البلاد على أيدهم ألم نكن معكم بالإقرار على أنفسهم بأنهم معهم والإقرار على أنفهم بأنهم كفار بمنعهم الكافرين من المؤمنين : وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً) .

قال المفسرون أى حجة بيّنة بأن موالاتهم دليل على النفاق والكفر وفى السراج المنير أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا بموالاتهم أى دليلا على كفركم بانباغكم سبيلا غير سبيل المؤمنين مبينا واضحا على نفاقكم انتهى فانظر إلى هذه الآية كيف نص مولانا على أن من تولى الكافرين فإنه جعل لله على نفسه سلطانا مبينا حيث صير نفسه من الكافرين فلا يبقى بينه وبين كل مسلم إلا ما يكون بين أحياء الله وبين أعداء الله وقال تعالى أيضا (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم) الآية أخبرنا الله عز وجل وأعلننا نحن المسلمين أن أعداءنا وأعداءهم من الكفار ما اختلفوا فى إضرار المسلمين وإنما هم متفقون على معاداة أحياء الله فكيف يختلف أحياء الله ويتولى بعضهم أعداء الله وأعداءهم والأعداء كلهم متفقون على عداوة المسلمين ، فلا يتولى محب عدوه وعدو حبيبه أبداً ، ويوقع الخلاف بينه وبين الأحياء فإذا فعل فليس منهم بل من الأعداء والمستند للجيش كهو ، وبينه بقوله (ومن يتولهم منهم فإنه منهم) قال البيضاوى (بعضهم أولياء بعض) فيه إيماء إلى علة النهى فإنهم متفقون على خلافكم يوالى بعضهم بعضا لاتحادهم فى الدين واجتماعهم على مقاتلتكم (ومن يتولهم منهم فإنه منهم) أى ومن والاهم منهم فإنه من جملتهم .

وقوله (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) أى الذين ظلموا أنفسهم بموالاته الكفار ، أو المؤمنين بموالاته أعدائهم انتهى .

وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين) قال فى السراج المنير لا تتخذوهم أولياء فإن الفريقين اجتماعا على حسدكم وازدراءكم فلا تصح لكم موالاتهم انتهى .

وفى قوله تعالى واتقوا الله الخ إشارة إلى أن من كان كامل الإيمان فليثق الله أى يخف منه بترك موالاته أعدائه وقال تعالى (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفى العذاب هم خالدون) الآيتين وقال المفسرون ضمير منهم يرجع إلى أهل الكتاب وأفهمت الآية .

أن من تولى الكفار فقد حبط عمله وكفر إذ لا خلود في النار إلا للكافر ، وهو ظاهر من قوله ولو كانوا يؤمنون بالله الخ . إذ فيه نفى الإيمان الذي يدعون لأن الاتصاف بالإيمان يأبى موالاة الكفار ، فالإيمان والكفر ضدان لا يجتمعان وقال تعالى أيضا (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) وفي تفسير الجلالين ، إلا تفعلوه : أى تولى المؤمنين وقطع الكفار ، تكن فتنة في الأرض بقوة الكفر ، وفساد كبير بضعف الإسلام انتهى .

وفي السراج المنير وفي للبيضاوى إلا تفعلوه أى ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم بعضا وقطع العلاق بينكم وبين الكفار تكن فتنة في الأرض تحصل فتنة فيها عظيمة ، وهو ضعف الإيمان وظهور الكفر وفساد كبير في الدين وفي الباب والذهب الإبريز وضياء التأويل نحوه . وقال تعالى أيضا (أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله . ولا المؤمنين وليجة) الآية . قال في السراج المنير الوليعة كالخيلة وهى البطانة من المشركين يتخذونها يفشون إليهم أسرارهم وقال قتادة : هى الحياة وقال عطاء هى الولاية والله خير بما تعملون أى من موالاة المشركين وغيرهم فيجانكم عليه انتهى ونحوه في غيره من كتب التفسير .

وقال تعالى أيضا (يأيا الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون) فانظر كيف نهى الله عن موالاة أقرب القرباء الإخوان والآباء إن كانوا كافرين . فلا يوجد أقرب منهم ، وإذا كان هذا في أقرب القرابة فما بالك به في أبعد الأبعدين . وهذا النهى عام لا يختص بمن ذكر بل ذكر الآباء والإخوان تمثيل لمن كان أقرب فالأبعد من باب الأحرورية ، ولو كانت الآية خاصة بقوم فالصحيح عمومها ، بدليل ما قدمنا قبلها من الآيات وما سيأتى بعده . وتقدم أن نسب الدين أعظم من نسب الطين وقال تعالى أيضا (ولا تركزوا إلى الذين ظللوا فتمسك النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تتصرون) وقال في ضياء التأويل لا تميلوا أدنى ميل إلى الذين ظللوا بالكفر والمعاصي بموادتهم وجداهتهم إلى أن قال وقال

القسطلاني من استعان بظالم فكأنه رضى بعمله إلى أن قال قال في غاية الأمانى أى لا يميلوا أدنى ميل إلى من وجد منه أدنى ظلم فهذا غاية التحذير . وإذا كان الركون الذى هو ميل يسير إلى من وجد منه أدنى ظلم مخرجا بالاستقامة فكيف بالميل التام . ثم الظلم الكامل ثم الانهماك فيه انتهى وقوله (وما لكم من دون الله من أولياء يحفظونكم منه ثم لا تنصرون) أى تمنعون من عذابه انتهى .

وفي السراج المنير ونحوه وفي الباب فيه وعيد شديد لمن ركن إلى الظلمة و رضى بأعمالهم وأحبهم فكيف حال الظلمة فى أنفسهم انتهى والآية عامة فى جميع من اتصف بالظلم من أهل الإسلام وغيرهم فكيف إذا كان الركون إلى أظلم الظالمين وهم الكفار أعداء الله عبدة الأوثان فالنهي عام والمنهى عنه عام أيضا انتهى .

وقال البيضاوى و قسمكم النار ، أى بركونكم إليهم وإذا كان الركون إلى من وجد منه ما يسمى ظلما كذلك فما ظنكم بالركون إلى الظالمين أى الموسومين بالظلم ثم بالميل إليهم كل الميل ثم بالمظلم نفسه والانهماك فيه ولعل الآية أبلغ ما يتصور فى النهى عن الظلم والتهديد عليه وقوله (ثم لا تنصرون) أى ثم لا ينصركم الله و ثم لاستبعاد نصره إياهم وقد أوعدهم العذاب عليه وأوجهه لهم انتهى .

وقال تعالى أيضا (لا تعبدوا ما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من ساء الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم) الآية قال فى السراج المنير فى تفسير الآية يوادون أى يحصل منهم ود لا ظاهراً ولا باطناً . وقوله من ساء الله أى عاداه ورسوله فإن من عاداه فقد عاد الذى أرسله بل لا تعبدوا إلا يحادونهم لأنهم يوادونهم وزاد ذلك تأكيداً بقوله (ولو كانوا آباءهم) أى الذين أوجب الله تعالى على الأبناء طاعتهم فى المعروف وأبناءهم أى الذين جبلوا على محبتهم وروحتهم أو إخوانهم الذين هم أعضادهم أو عشيرتهم أى الذين هم أنصارهم وأمدادهم . ثم قال قدم الآباء أولاً لوجوب طاعتهم على أولادهم ثم ثنا بالأبناء لأنهم أخلق بالقلوب وهم حياتها ثم ثلث بالإخوان لأنهم هم الناصرون بمنزلة العضد من الذراع ثم ربح بالعشيرة لأن بها يستغاث وعليها يعتمد . والمعنى أن

الميل إلى هؤلاء أعظم أنواع المحبة ومع هذا فيجب أن يكون هذا الميل مطروحا بسبب الدين .

ثم قال القرطبي قال استدل مالك بهذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم قال القرطبي وفي معنى أهل القدرية جميع أهل الظلم وعن عبد العزيز بن أبي رواح أنه لقي المنصور في الطواف فلما هرب منه وطلبه الآية وقال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة فإني وجدت فيها أوحى إلى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) الآية انتهى .

وفي لباب التأويل عند هذه الآية أخبر الله تعالى أن إيمان المؤمنين يفسد بموالاة الكافرين ، وأن من كان مؤمنا لا يوالى من كفر لأن من أحب أحدا امتنع أن يحب عدوه انتهى المراد منه ، وفي ضياء التأويل عند ذكر هذه الآية والمعنى لا ينبغي الوجدان وإنما عبر عنه بالوجدان مبالغة فإن الواقع عدم الابتغاء لا الوجدان قاله في غاية الأمان ومثله في البيضاوي وقال في الجواهر هذه الآية نفت أن يوجد من يؤمن بالله حق الإيمان ويلتزم شعبه على الكمال يواد كافرا انتهى .

وقال تعالى أيضا (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة) الآيات انظر كيف بين ربنا تعالى في هذه الآية من أن تولى الكفار فقد ضل سواء السبيل . وبين أيضا أن الكفار الذين تولاهم لا يصيرهم موالاة إياهم أحباء وصرح سبحانه بأنهم يبسطون إليه أيديهم بالقتال والأسر وغيرهما من المضار وأستهم بالدم وغيره وصرح بأنهم لا يريدون من تولاهم إلا أن يصيروهم مثلهم في الكفر كما هو شاهد قال في السراج المنير لا تتخذوا عدوى وأتم تدعون موالاة وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة أي بسببها : قال القرطبي تلقون إليهم بالمودة أي بالظاهر إلى أن قال تسرون إليهم بالمودة أي توجدون جميع ما يدل على مناصحتكم والتودد إليهم بالمودة أي بسببها بدلا من تلقون قاله ابن عطية قال بن عادل ويشبه أن يكون بدل اشتغال لأن إلقاء المودة يكون سرا وجهرا أو استئفا واقتصر عليه الرخشي قال وهذه الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه ، وذلك أنه كتب إلى أهل مكة كتابا مع امرأة أيام غزوة الفتح وأعطاه عشرة دنانير وكساها ، واستحماها الكتاب ، ونسخته من حاطب بن أبي بلتعة

إلى أهل مكة اعلوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم ، فخذوا
حذركم ، وقد توجه إليكم بجيش كالليل ، وأقسم بالله لو لم يسر إليكم إلا وحده
لأظفركم الله بكم ، وأنجز له وعده فيكم فآله وناصره فذهبت المرأة ونزل
جبريل بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في إثرها فظفروا بالكتاب
بعد ما جمحته فلما جرى به إليه استحضر حاطبا وقال له : هل تعرف هذا الكتاب
قال : نعم فقال : ما حملك عليه ؟ فقال يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت وما غششتك
منذ فصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم ، ولكنني كنت امرأ ماصقا في قريش
وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهاليهم وأموالهم غيري ،
فخشيت على أهلي ، فأردت أن أتخذ عندهم يدا ، وقد علمت أن الله تعالى ينزل
عليهم بأسه ، وإن كتابي لا يخفى عنهم شيئا فصدقه وقبل عذره فقال عمر دعني
يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق . فقال : وما يدريك يا عمر لعل الله قد أطلع
على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر ، وقال
الله ورسوله أعلم .

قال وهذه السورة أصل في النهي عن موالاة الكفار وتقديم نظيره في قوله
تعالى (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) الآية انتهى المراد منه باختصار .
ومثله في الباب وغيره . فانظر إلى قول سيدنا عمر رضي الله عنه دعني أضرب
عنقه مع تصديق سيد الوجود صلى الله عليه وسلم لحاطب ونزول الوحي ساعته ،
وقس عليه ما هو الواقع بعد ، تعلم أمره عظيما .

وقال تعالى (إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين) إلى قوله (ومن يتولهم
فأولئك هم الظالمون) ، وقال تعالى (يأيا الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله
عليهم) الآيات . . . وهذه الآيات كلها متواطئة على أن من والى المشركين وحامهم
ونصرهم وأعانهم على المسلمين فهو كافر مثلهم ، وهذا النهي المذكور المراد به
كف النفس عن الفعل كما ذكره الأصوليون انظر شرح جمع الجوامع عند قول
ابن السبكي لا تكليف إلا بفعل ، فالمكلف به في النهي الكف . وقد ذكر
السيوطي في كتاب الأدلة أن الآيات والأحاديث إذ تواطأت على شيء عمم
تواطؤها التخصيص الوارد في بعضها إلا ما انعقد الإجماع عليه بخصوصه انتهى .

وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على ذلك كثير مثل حديث المؤمن والكافر لا تراءى نارهما فإن قلت ما معنى الموالاة التي بحثت في أول كلامك عن وجوبها للمؤمنين وذكرت في آخره أنها تحرم أن تكون للشركين فالجواب إن الموالاة مصدر وإلا يواليه موالاة بمعنى نصره وظاهره على هدوه وهى على قسم توجب تلك الأقسام كلها على كل مؤمن في حق أخيه ومنها موالاة الكفار وفيها تفصيله فيحرم منها بعض على المسلمين ويجوز بعض ويباح بعض وتفصيل ذلك ما ذكره الشيخ عثمان بن فودى في كتابه نجم الإخوان في الفصل السابع في بيان سبب القتال الذى وقع بينهم وبين ملكوك حوس حيث قال وبما فكفرهم به موالاتهم الكافرين دون المؤمنين إذ موالاة الكفار على ثلاثة أقسام القسم الأول موالاة هى جائزة وهى مواسلتهم وموالاتهم باللسان دون القلب خوفا منهم وعلى هذه الموالاة معنى قوله تعالى (إلا أن تتقوا منهم تقاة) وقال البيضاوى عند تفسير هذه الآية هذا نهى عن موالاة الكفار ظاهراً وباطناً في الأوقات كلها إلا في وقت المخافة فإن إظهار الموالاة حينئذ جائز وقال الجلال السيوطى في تكملة تفسيره في بيان معنى هذه الآية إلا أن تخافوهم مخافة فلکم موالاتهم باللسان دون القلب القسم الثانى موالاة هى معصية وهى مواسلة الكفار وإظهار المودة لهم ليصيب الواصل ما فى أيديهم من المال وعلى هذه الموالاة معنى قوله تعالى (يأيا الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) أى اليهود إذ قال البيضاوى أنها نزلت فى بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم فتبين أن إظهار الموالاة للكفار ومواسلتهم ليصيب الواصل ما بأيديهم من الأموال لا يكون كفراً بل هى معصية القسم الثالث موالاة هى كفر وهى نصرهم على المسلمين وحمايتهم على شىء من تعدى حدود الشريعة وعلى هذه الموالاة معنى قوله تعالى (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شىء) كما فى التكملة تفسير عن عبد الرحمن السيوطى وعلى هذه الموالاة أيضاً معنى قوله تعالى (لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) الآية وفى مدارك التنزيل لحكمه حكمهم وعلى هذه الموالاة أيضاً معنى قوله تعالى (إلا تفعلوه) أى تولى المؤمنين وقطع الكفار (تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير) بقوة الكفر

وضعف الإسلام كما في التكملة للسيوطي وفي تفسير الخازن عند قوله (إلا تفعلوه) وهو أن يتولى المؤمن الكافرين دون المؤمنين (فكن فتنة في الأرض وفساد كبير) فالفتنة في الأرض هي قوة الكفار والفساد الكبير هو ضعف المسلمين وعلى هذه الموالاة معنى قول المغيل في مصباح الأرواح في أصول الفلاح وما يدل على عدم الإيمان بنص القرآن موالاة الكفار لقوله تعالى (تري كثيراً منهم يتولون الذين كفروا) الآيتين لأن الدليل المذكورين أن من لازم الإيمان هدم موالاة الكفار فلو لم بشهادة رب العزة تكفير كل من تولى أحداً منهم كاتناً من كان في كل زمان ومكان وموالاة الكفار نصهم لأن الولي هو الناصر فكل من يحصى يهودياً أو نصرانياً أو يحميه على شيء من تعدى حدود الشريعة كغلائف اليهود في البلاد الصحراوية يكفر بما ظهر عليه من الموالاة ولا يعذر بما ظهر عليه من قصد المنفعة كمن سجد لصنم بمائة ألف درهم فيستتاب بالسيف فإن مات أو قتل قبل أن يتوب مات كافراً فلا يغسل ولا يصل عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين وإن كان مدة حياته ينطق بالشهادتين ويصل ويصوم ويحج ويفعل جميع أنواع البر لأنه لا عمل إلا بإيمان وواحدة من خصال الكفر تحبط ألفاً من خصال الإيمان ألا ترى أن المنافق يفعل كثيراً من أنواع البر وهو كافر في نفس الأمر فأولياء اليهود والنصارى منهم في أحوالهم لقوله تعالى: (ومن يتولم منكم فإنه منهم) منافقون في أعمالهم لقوله تعالى: (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً) إلى قوله تعالى جميعاً ثم قال وكيف لا يكفرون بموالاة الكفار وقد نص العلماء على التكفير بواحدة من خصال لا تحصى ثم عد أموراً كثيرة فقال في آخرها اتفق العلماء على كون بعضها كفراً واختلفوا في بعضها انتهى.

فإن قلت قد قال أخوك عبد الله في ضياء السلطان بعد أن ورد قولك في سراج الإخوان ومن آمن النظر في هذا الفصل عرف أن أنصار الكفار من العلماء والطلبة والعوام كفار لأن بعضهم يلبس الحق بالباطل وهو كفر وبعضهم يتولاهم بإعانتهم ونصر جيوشهم على جيوش المسلمين وهو كفر بإطلاقة الكسفر على من لبس الحق بالباطل ظاهر أن ثبت ذلك فيه لأن الحق هو الإسلام والباطل هو الكفر ومن خلط الإسلام بالكفر فهو كافر وأما إطلاقه الكفر على من

نصر الكفار في جيوشهم على جيوش المسلمين فغير ظاهر عندي لأن الآية التي استدلت بها المغيلي إنما هي في نصرهم على الكفر كما هو صنيع المناقين إذ الآية نزلت فيهم كما بينه أهل التفسير فنصرهم على الكفر كفر وأما نصرهم على المعصية فلا يكون كفراً قطعاً إن لم يكن مستحلاً له وإرسال الجيش إلى المسلمين ليس كفراً قطعاً بل هو معصية إن لم يتأول وأخرى الإغارة عليه وإذا لم يكن الشيء في نفسه كفراً فكيف يكون الوسيلة إليه كفراً وابن عبد الكريم المغيلي أطلق النصر ولم يقيده بشيء فيجعل على نصرهم على الكفر لاعلى المعصية توفيقاً له لمذهب أهل السنة وحاشاه أن يجعل قتال المسلمين كفراً ولو حذف الشيخ قوله في جيوشهم على جيوش المسلمين لكان أولى إذ نعلم ضرورة أنه لا يكفر المسلم بقتال مثله وحاشاه وأولى النصر على ذلك والله أعلم بمراده .

فالجواب أن كلامه هذا كلام فيه إنصاف وتأويل حسن أما إنصافه فلأنه قال : وأما إطلاقه الكفر على من نصر الكفار في جيوشهم على جيوش المسلمين فغير ظاهر عنده (ولا تقف ما ليس لك به علم) .

وأما التأويل الحسن فلأنه كان يطلب لكلام المغيلي محلاً حسناً يوافق طريق أهل السنة في عدم التكفير بالمعصية حيث قال وابن عبد الكريم المغيلي أطلق النصر ولم يقيده بشيء فيجعل على نصرهم على الكفر لاعلى المعصية توفيقاً له لمذهب أهل السنة وحاشاه أن يجعل قتال المسلمين كفراً انتهى .

لكن تأويله هذا يشعر أن قتال المسلمين لا يكون كفراً ولومع موالاته الكفار التي هي مظاهرتهم ونصرهم على المسلمين وموافقتهم على قتالهم وحمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة وليس كذلك بل إن قتالهم مع هذه الموالات كفر كما صرح به المغيلي حيث قال فكل من يحصى يهودياً أو نصرانياً أو يحاميها على شيء من تعدى حدود الشريعة كفلاًئف اليهود في البلاد الصحراوية يكفر بما ظهر عليه من الموالاة ولا يعذر بما ظهر عليه من قصد المنفعة كن مسجد لصم بمائة ألف درهم والتحقيق في كلامه أنه كفرهم بموالاته الكفار التي هي مظاهرتهم ونصرهم على المسلمين وموافقتهم على قتالهم وحمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة إذ التكفير في ظاهر حكم الشرع لا يطلب أن يكون الكفر مقطوعاً به وإنما يطلب

ما يدل به على الكفر ولو ظنا وموالاته الكفار بما يدل على الكفر بنص القرآن ولذلك استدل على كفرهم بقوله تعالى (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا) وقوله تعالى (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء) قال لأن الدليل المذكور بين أن من لازم الإيمان عدم موالاته الكفار فلزم بشهادة رب العزة تكفير كل من تولى أحداً منهم كائناً من كان في كل زمان ومكان وموالاتهم نضرم لأن الولي هو الناصر انتهى .

وأيضاً أن من لازم موالاتهم دون المؤمنين وظاهرتهم على المسلمين الرضى بدينهم والرغبة في بقاء دوائهم وعلو كلمتهم فلا شك أن ذلك ارتداد عن الدين ضرورة ولو كان لازم المذهب ليس بمذهب على المختار إذ التكفير في ظاهر حكم الشرع لا يطلب أن يكون الكفر مقطوعاً به ، وإنما يطلب ما يدل به على الكفر ولو ظنا كما تقدم آنفاً ، ولذلك قال في المختصر الردة كفر مسلم بصريح أو لفظ يقتضيه أو فعل يتضمنه ، ولذلك قال الأجهوري كما في الزاهرات الوردية والكفر إنكار ما علم بالضرورة بما جاء به محمد ﷺ ، أو فعل بما يدل على ذلك قال عبد الباقي عند قول خليل وفصلت الشهادة فيه أي في الكفر وأن شهد عدول بكفر شخص فلا يثبت بذلك كفره إلا إذا بينوا وجه كفره لاختلاف أهل السنة في أسباب الكفر فربما وجبت عند قوم دون آخرين ، ولذلك قال المغيلي في مصباح الأرواح في أصول الفلاح بعد أن ذكر التكفير بموالاته الكفار وكيف لا يكفرون بموالاته الكفار .

وقد نص العلماء على التكفير بواحدة من خصال لا تحصى ثم هنأ أموراً كثيرة فقال في آخرها : اتفق العلماء على كون بعض ما ذكر كفراً واختلفوا في بعضه ، ولذلك قال المغيلي أيضاً في أجوبة أسئلة أسكيا بعد أن كفر سنن كل وجميع أعوانه بالشرك والاستعانة بالكفار والسحرة وتحليل ماء المسلمين وأموالهم بل يجب التكفير بما هو أقل من ذلك .

قال المغيلي أيضاً لاسكيا في الكتاب المذكور في حكم قوم آخرين يعظمون بعض الأشجار وينجحون لها ويقولون الثعلب قال كذا أو سيكون كذا أو أن

كان كذا فيكون كذا وهم مع ذلك يقولون لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما القوم الذين وصفت أحوالهم فهم مشركون بلا شك لأن التكفير في ظاهر الحكم يكون بأقل من ذلك فظهر من هذا أن التكفير في ظاهر حكم الشرع لا يطلب أن يكون الكفر مقطوعاً به بل يطلب ما يدل على الكفر ولو ظننا كما تقدم وإنما يطلب الدليل القاطع على كفر الشخص فيما بينه وبين ربه ولا يثبت هذا إلا من قاطع إذ لا نعتقد أن فلاناً كافر عند الله بنصر القرآن أو بنصر حديث متواتر وباجماع العلماء على ذلك ، وقوله أخى عبد الله إن الآية التي استدلت بها المغيلي إنما هي في نصرهم على الكفر كما هو صنيع المنافقين إذ الآية نزلت فيهم كما بينه أهل التفسير حق وصدق ولكن كلامه يشعر بأن موالاة الكفار بالمعنى المقدم نيانه ليس بكفر بل هو كفر ، ولا يختص معنى الآية التي حكم المغيلي بالتكفير بها بالموالاة الباطنة التي هي مختصة بالمنافقين ، بل يشمل الموالاة الظاهرة كما تقدم وقوله وإرسال الجيش إلى المسلمين ليس كفراً بل هو معصية إن لم يتأول وأخرى الإحالة عليه وإذا لم يكن الشئ في نفسه كفراً فكيف تكون الوسيلة إليه كفراً حق وصدق لا يختلف فيه اثنان لكنني لم أرد بذلك النصر الذي في كلامه إرسال مسلم جيشه إلى مسلم مثله ، ولا نصر جيش مسلم على مسلم مثله ، بل أردت بذلك النصر نصر جيش كافر على جيش مسلم بسبب موالاته التي هي مظهرته ونصره على المسلمين وموافقته على قتالهم وحمايتهم على شئ من تعدى حدود الشريعة كما بيناه آنفاً .

وقوله ولو حذف الشيخ قوله في جيوشهم على جيوش المسلمين لكان أولى ، يعني قولي في سراج الإخوان وبعضهم يتولاهم بإحسانهم في جيوشهم على جيوش المسلمين وهو كفر قال إذ نعلم ضرورة أنه يعني المغيلي لا يكفر المسلم بقتال مثله وأولى النصر على ذلك ، كلام حسن لحسن ظنه بالمغيلي ، لكنه غير موافق لما أردت بذلك النصر حق يكون حذف ذلك إنما يكون أولى أن لو أردت بقولي ونصرهم في جيوشهم على جيوش المسلمين نصر جيش مسلم على جيش مسلم مثله كما هو ظاهر كلامه وليس كذلك ، إذ لا يختلف اثنان أن ذلك معصية إن لم يكن مستحلاً ، بل

إنما أردت بذلك النصر موالاة الكفار التي هي مظاهرتهم وحمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة وموافقتهم على قتال المسلمين لتكون المغيبي قد قصر تلك الموالاة بعد ذكر التكفير بها بقوله وموالاتهم نصرهم لأن الولي هو الناصر .

ثم قال فكل من يحمي يهوديا أو نصرانيا أو يحميه على شيء من تعدى حدود الشريعة يكفر بما ظهر عليه من الموالاة وقوله أو يحميه على شيء من تعدى حدود الشريعة يشمل نصر جيش الكفار على جيوش المسلمين لأنه من تعدى حدود الشريعة .

ولذلك صرحت به إذ لو أرسل المسلم الجيش إلى المسلمين ما كفرناه بذلك إذ لا نحمله على إرادة تضعيف دين الإسلام وهدمه بذلك كما هو دأب الكفار ، ولو أرسل ذلك الجيش إلى المسلمين مع موالاة الكافرين وحمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة وموافقتهم على قتال المسلمين لكفرناه بتلك الموالاة ، لأنه يعين على تضعيف دين الإسلام وهدمه ، وعلى قوة الكفر وعلوه كما قال تعالى : (إلا تفعلوه) أي تولى المؤمنين وقطع الكفار (تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) بقوة الكفر وضعف الإسلام . كما في التكملة تفسير السيوطي .

وفي تفسير الخازن عند قوله هذا وهو أن يتولى المؤمن الكافر دون المؤمنين تكن فتنة في الأرض وفساد كبير . فالفتنة في الأرض هي قوة الكفار والفساد الكبير هو ضعف المسلمين انتهى .

وقال البيضاوي عند قوله تعالى (إلا تفعلوه) أي إلا تفعلوا ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم لبعض وقطع العلاقات بينكم وبين الكفار (تكن فتنة في الأرض) أي تحصل فتنة فيها عظيمة ، وهي ضعف الإيمان وظهور الكفر ، وفساد كبير في الدين انتهى .

وكل من فعل ما يعين على قوة الكفر وعلوه وعلى تضعيف الإسلام وهدمه ، كمن تولى الكفار بالموالاة الظاهرة ، فكفره في ظاهر حكم الشرع في الدنيا بما ظهر عليه من الموالاة كما كفره المغيبي بذلك ، ولا يعذر بما ظهر عليه من قصد المنفعة . ويختص المنافقون بالموالاة الباطنة التي حكمها في الآخرة إذ نحن نحكم بالظواهر والله يتولى السرائر ألا ترى كيف كفر عمر بن الخطاب رضي الله عنه

حاطبا بما ألانهم بمجرد إرساله إليهم . فقال كما في الدرر الملتقطة يا رسول الله دعني أضرب غنق هذا المنافق ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله تعالى سورة الممتحنة (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة) إلى قوله (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة) انتهى ، قلت وهذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه وقال الأجهوري في شرح الفية السيرة عند قوله عليه الصلاة والسلام وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، أرشد إلى علة ترك قتله انتهى .

وهذا كله فيمن أرسل إليهم فقط فكيف بمن اجتمع معهم ونصرهم على المسلمين وحمام ، وصعد المسلمين عن سبيل الله فيهم ، وكان لهم ظهيرا وكل من كان ظهيرا للكافرين لم يكن من أنصار الله بل كان ظهيرا على ربه ، قال تعالى (وكان الكافر على ربه ظهيرا) اللهم إلا أن يكون لا يعلم أنهم كفروا بما يقع التكفير به في ظاهر حكم الشرع لكونه ما رأى ذلك منهم ولم يسمعه منهم مع كونهم يتلقون بكلمتي الشهادة ويعملون أعمال الإسلام انتهى .

بيان حكم الأقسام الثلاثة من الموالاة وستقسمها كما سيأتي إن شاء الله على خمسة أقسام لزيادته الإيضاح . فإن قلت قد بينت أن موالاة الكفار كفر بكلام المغيل ، فما معنى قول أبي يحيى ذكرىاء الأنصاري في فتح الرحمن ، عند قوله تعالى ، (ومن يتولهم منهم فإنه منهم) وهو إن قلت هذا يدل على أن رد أهل الكتاب يكون كفرا وليس كذلك ، ثم قال قلت إنما قال ذلك مبالغة في اجتهاب المخالف في الدين ، أو لأن الآية في المنافقين وهم كفار ، يفهم من كلامه أن موالاة الكفار ليست بكفر ، وما الفرق بين كلامه وبين كلام المغيل ؟

فالجواب الأول أن أبا يحيى ذكرىاء الأنصاري اعتبر معنى الود الطبيعي في الموالاة كحب الأقارب ، وحب من يحسن إليك منهم مطلقا إذ الود من معانيها . وفي العشرينيات - ولي لمن وإلى عدو لمن عادى - فالموالاة على هذا المعنى معصية إذا اقترنت بالطمع وإلا فلا تدخل في المعصية إذ الود الطبيعي لا يدخل تحت التكليف .

وأما المغيلي فقد اعتبر معنى النصر في الموالاة إذ هو من معانيها أيضا .
وقال تعالى (الله ولي الذين آمنوا) وقال تعالى (فآله هو الولي) والموالاة على هذا
كفر لا معصية لأن من فعل ذلك يعين على تضعيف الإسلام وهدمه وعلى قوة
الكفر وعلوه . عصمنا الله من ذلك وأمثاله . وكلامنا كاه على العموم لا على
التعيين وفي الذي وجد فيه ما ذكرنا لا في الذي فقد فيه ذلك .

والتحقيق في هذه المسئلة التي هي موالاة الكفار أن تعلم أنها على خمسة أقسام
كما أشرنا إليه قبل .

الأول : موالاة بمعنى الحب الطبيعي ، كحب الأقارب منهم وحب من يحسن
إليك منهم على الإطلاق ، وحب المرأة الجميلة وهذه الموالاة هي التي لا حرج فيها
ولا إثم لأنها ليست بالحب الاختياري بل هي حب لا يدخل تحت التكليف . قاله
البيضاوي عند قوله تعالى (أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) وقال
أيضا : عند قوله تعالى (ولقد همت به وهم بها) والمراد بالهم ميل الطبع ومنازلة
الشهوة لا القصد الاختياري وذلك لا يدخل تحت التكليف . وعلى هذا يحمل قول
أبي يحيى زكرياء الأنصاري في فتح الرحمن عند قوله (ومن يتولم منكم فإنه منهم)
أن ود أهل الكتاب لا يكون كفرا ، يعني الطبيعي ، لأن الحب الاختياري
فيهم كفر .

والثاني : موالاة بمعنى إظهار المحبة والمواقفة في الظاهر باللسان دون القلب
خوفا منهم ، وهذه الموالاة جائزة لأجل الضرورة . وفي التكملة للسيوطي عند
قوله تعالى (إلا أن تتقوا منهم تقاة) أي تخافوهم مخافة ، فلكم موالاتهم باللسان
دون القلب وقال البيضاوي عند هذه الآية فإن إظهار الموالاة حينئذ جائز .

والثالث : موالاة بمعنى إظهار المحبة والمواصلة ليصيب الواصل ما في أيديهم
من الأموال . وهذه الموالاة محرمة وبسبب هذه الموالاة نزل قوله تعالى (يأياها
الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) أي اليهود إذ قال البيضاوي إنها
نزات في بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم ويحرم
تعظيمهم أيضا ونداؤهم بالأسماء المعظمة الموجبة لرفع شأن من ينادى بها . وكذلك
تمكينهم من الموالاة والتصرف في الأموال الموجبة لقهر من هو عليها ، كما أفق
به الأجهوري ، قال ذكر ذلك القرافي في كتابه لواضع البروق .

والرابع : موالة بمعنى النصر ، لكن على ما يوافق الشريعة كان ينصر المسلم أهل الأمان منهم بدفع الظلم عنهم أو ينصرهم بالقيام لهم بالقسط في حكم الشرع حيث كان لهم الحق ، أو ينصرهم بالمبرة فهذه الموالة واجبة في الأول والثاني وجائزة في الثالث .

قال الحسن اليوسى في المحاضرات روى أنه دخل عبدون بن صاعوا الوزير على الإمام العالم العلامة القاضي إسماعيل بن حماد وكان نصرانيا فقام له ورحب به ، ورأى ممن في حضرته من العدول وغيرهم إنكاراً لذلك ، فلما خرج قال لهم قد رأيت إنكاركم ، وقد قال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم) وهذا الرجل يقضى حوائج المسلمين وهو سفير بيننا وبين المقصد وهذا من البر ، فسكت الجماعة . ثم قال الحسن اليوسى وهذا كله داخل في أبواب سد الذرائع وفتحها انتهى . قلت لكن الأجهورى أفتى كما في الزهرات الوردية بأنهم لا يكتنون ، لأن الكنية تعظيم ، قال ويحرم القيام لهم وتصديرهم في المجالس وبتدأيتهم بالسلام ، انتهى وقال عبد العزيز في الدرر الملتقطة يجوز للمسلم أن يمشى مع نصراني في دفع مظلة أو شفاة ونحوها ، فإن فعل ذلك لله تعالى فله الأجر وإن فعله للروءة كان مباحا قال الله عز وجل (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) الآية فأباح الإحسان إلى أهل الذمة والصلح لأهل الكفر وحرم الإحسان إلى من حارب انتهى وقال أيضاً في الكتاب المذكور في محل آخر يجوز للمسلم أن يدارى النصراني ويجمعه (١) لأجل إحسان أو صحة أو مجاورة لكنه مع ذلك يبغضه بقلبه لأجل كفره انتهى : وقال أيضاً في الكتاب المذكور لا بأس أن يهنئه ويمزيه ويلطفه رجاء إسلامه . وقال أيضاً في الكتاب المذكور في محل آخر والإحسان إلى أهل الذمة والصلح من أهل الكفر حسن وملاطفتهم ومعاملتهم بحسن الخلق لتأليف قلوبهم واستجلابهم إلى الإيمان أو دفع ضررهم كل ذلك حسن .

والخامس : موالة بمعنى النصر لكن على ما يخالف الشريعة ويعين على تضعيف

دين الإسلام وهدمه وعلى قوة الكفر وعلوه ، كان ينصر المسلم أهل الحرب منهم ويحاميهم على شيء من تعدى حدود الشريعة وهذه الموالاة كفر . ونكفير المغيل بالموالاة إنما هو مقيد بهذا القسم الخامس حيث قال : فلو لم بشهادة رب العزة تكفير كل من تولى أحداً من الكفار كائناً من كان في كل زمان ومكان وموالاتهم نصرهم لأن الولي هو الناصر ، ثم قيد هذا النصر بقوله فكل من يحمى يهودياً أو نصرانياً أو يحاميه على شيء من تعدى حدود الشريعة لا يعني نصرهم على ما يوافق الشريعة وليس كلامه في القسم الأول الذي هو موالاة بمعنى الحب الطبيعي ولا في القسم الثاني الذي هو موالاة بمعنى إظهار المحبة والموافقة في الظاهر باللسان دون القلب خوفاً منهم ولا في القسم الثالث الذي هو موالاة بمعنى إظهار المحبة والمواصلة ليصيب الواصل ما في أيديهم من الأموال ولا في القسم الرابع الذي هو موالاة بمعنى النصر لكن على ما يوافق الشريعة فتعين أن يكون كلامه مقيداً بالقسم الخامس الذي هو موالاة بمعنى النصر لكن على ما يخالف الشريعة ويعين على تضعيف دين الإسلام وهدمه وعلى قوة الكفر وعلوه فقد ظهر من كلامه يحمل كلامه الذي يطلبه أخى عبد الله في كتابه ضياء السلطان حيث قال : وابن عبد الكريم المغيلي أطلق النصر ولم يقيد بشيء فيحمل على نصرهم على الكفر لا على المعصية توفيقاً له لمذهب أهل السنة لكن ظاهر كلامه ، يعطى أنه يشترط أن يكون ذلك النصر على الكفر المحقق كالشرك والتكذيب والاستهزاء كما هو صنيع المنافقين لا على الفعل الذي يتضمنه كهذا القسم الخامس الذي فيه كلام المغيل لضعف دلالة الفعل ولأجل ذلك قال ابن مرزوق في شرح مختصر خليل عند قوله . وشذ زنار ، وظاهر كلام المصنف أن شذ الزنار وحده يتضمن الكفر وظاهر ما في الشفاء أن ذلك مع المشي إلى الكنائس وما في الشفاء أولى لأن دلالة هذا الفعل على الكفر ضعيفة لإمكان اختياره تلك اللبسة لمعنى غير الكفر فلا بد من دليل آخر معها انتهى . لكن حمل ذلك النصر الذي ذكره المغيلي على الكفر المحقق كالشرك والتكذيب والاستهزاء كما هو صنيع المنافقين ياباه قوله فكل من يحمى يهودياً أو نصرانياً أو يحاميه على شيء من تعدى حدود الشريعة يكفر بما ظهر عليه من الموالاة ، وإنما يحمل ذلك النصر على الفعل الذي يتضمن الكفر ، وهو حمايتهم على شيء من تعدى حدود الشريعة كما صرح به .

ولو كانت دلالة الفعل على الكفر ضعيفة كما نبه عليه ابن مرزوق وإنما كفر المغيل بتلك الدلالة على الكفر لقوتها هنا إذ هي دلالة نص القرآن ولذلك قال وما يدل على عدم الإيمان بنص القرآن موالاة الكفار لقوله تعالى (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا) الآية إلى قوله (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء) ولا ينتقض دليله بكون هاتين الآيتين ، نزلاً بسبب منافق لليهود إذ للجهنم أن يستدل بعموم كلام الله أو كلام رسوله على اجتهاده إذ العبرة بالعموم لا بخصوص السبب كما تقرر ذلك في أصول الفقه .

فإن قلت ما اسم من كان من هذا القسم الخامس فالجواب أنه يسمى كافراً في ظاهر حكم الشرع في جميع الأحوال غير أعمال العبادات ويسمى منافقاً في أعمال العبادات ولذلك قال المغيل في مصباح الأرواح في أصول الفلاح فأولياء اليهود والنصارى منهم في أحوالهم لقوله تعالى (ومن يتولم منهم فإنه منهم) منافقون في أعمالهم لقوله تعالى (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً الذين يتخذون للكافرين أولياء من دون المؤمنين) انتهى المراد من كلام الشيخ عثمان .

ونقلناه برمته لتأكيد الاحتياج إليه في هذه المسئلة وقال ابنه أمير المؤمنين محمد بل رحمه الله في كتابه مفتاح السداد فإن قلت قد أجمع العلماء على أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بذنب وهل هذه الأقوال المقتضية للكفر والأفعال المتضمنة له بما لا يقع إلا من كافر فهل هي كفر في نفسها أم لا قلت إنها ليست بكفر في نفسها ولكنها دالة عليه قال ابن عبد السلام في شرح ابن الحاجب عند قول المصنف في باب الردة والعياذ بالله منها وتكون يعني الردة بصريح وبلغظ يقتضية وبفعل يتضمنه وإن كان ظاهر كلامه أن هذه الثلاثة موجبات للكفر وفي الحقيقة هي طرق دالة على العلم بكفر الكافر موصلة إلى ذلك ثم ذكر أمثلة وقال وهذه الأفعال كما قلنا دالة على الكفر لأنها هي كفر لما تقدم من الأدلة على بطلان التكفير بالذنوب انتهى .

وفي حاشية الشيخ مصطفى الرماصي مثله عن ابن عبد السلام قال وقال قبل هذا في قول ابن الحاجب الردة الكفر بعد الإسلام وإنما عدل للفظ الإسلام ولم يقل بعد الإيمان وإن كانت المقابلة إنما تكون في الأكثر بين الكفر والإيمان لأن النظر في هذا الباب مقصور على أحكام الدنيا التي ينظر فيها الحكام ولا قدرة

للشعر على معرفة إيمان بعضهم بعضا وإنما يعلمون إسلام بعضهم بعضا ولهذا احتسج للكلام على الأمور التي تعرف بها ردة المرتد فقال بصريح وبلفظ يقتضيه أو بفعل يتضمنه وإن كان ظاهر كلامه أن هذه الثلاثة موجبات للكفر ثم ذكره ثم قال وما قاله ابن عبد السلام فيه نظر بل هذه الأفعال هي الكفر لجعلهم لها جزءاً من تعريفه قال ابن عرفة الكفو عدم التصديق بما علم من الدين ضرورة وفعل ما يدل عليه غالباً كقتل النبي وإلقاء المصحف في النار عمداً انتهى .

ثم قال وقال ابن حجر الهيتمي في شرح الأربعين النووية لما تكلم على حقيقة الإيمان يمكن ثبوت التصديق بدون المعرفة والاستسلام وأن هذا الثبوت يمكن مجامعته للكفر إذ لا مانع عقلاً من أن يصدق جبار ندياً ويقتله لنحو حق أو غلبة هوى فقتله لا يدل على عدم التصديق به من أصله كما ظنه الأئمة بل على أن ما عنده من التصديق غير منج له شرعاً من الخلود في النار فالجواب أن الله سبحانه وتعالى رتب على التلبس بالإيمان لازماً لا يختلف عنه هو سعادة الأبد وعلى ضده شقاوته وهي لازم الكفر شرعاً وأنه إذا اعتبر في ترتب لازم الإيمان وجود أمور بعدها يترتب لازم الكفر فنحن نعظيمه تعالى وتعظيم نحو أنبيائه وترك السجود لنحو صنم انتهى المراد من كلام مصطفى .

ثم قال محمد بل بن الشيخ عثمان بعد نقله لكلام المغيلي في موالاة الكفار التي يكفر بها أعنى الكلام الذي نقله أبوه ما نصه ومن وافق المغيلي على المسئلة الحافظ التنيسي ، والرصاصي وعيسى الماوردي مفتي قاس وابن زكرياء مفتي تلسان والقاضي يحيى بن أبي البركات الغماري وعبد الرحمن بن سبع التلسانيان والسنوسي انتهى كلامه في مفتاح السداد فإذا فهمت هذا ظهر لك أن أحمد بن أحمد هذا خلع ربة الإسلام عن عنقه وامتطى ذروة سبيل الكفار بمجموع ما قدمناه يظهر لك ما هو عليه وأنه ما بقي وجه من وجوه الضلال ولا حال من أحوال الإضلال إلا ووقع فيه فلتبين أنواعاً من وجوه ضلاله وإضلاله لمن معه من المسلمين فنقول .

أولها تلبسه على المسلمين بادعائه بتوبة المشركين واحتجابه على ترك قتالهم بخديته أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأنى رسول الله فإذا

قالوا فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم وأعراضهم إلا بحقوقها وحسابهم على الله
وفي هذا الحديث أقوى الحجج عليه كيف يورده في مشركين يعبدون الأصنام من
دون الله والكفر لم يعصم مال أحد منهم ولا دمه ولا عرضه ويفعل هو في
المؤمنين المسلمين خلاف ذلك حتى يبيع دماءهم وأموالهم وأعراضهم وهم مؤمنون
مسلمون مجاهدون لأعداء الله فما عصمت منه هذه الكلمة دم ولا مال ولا عرض
أحد ممن قالها واتصف بما يقتضيه لا من كان بعيداً منه من المسلمين لتعشير ماله
وأخذ ماله بغير شيء ولا من كان قريباً منه لأخذه ماله ظلماً وعدواناً ويدعى أنه
تعزير صادر منه لموجب لم يرتب الله ولا رسوله في شرعه على صاحبه شيئاً ما هو
إلا على أن يقول أستغفر الله ويصلي على رسوله صلى الله عليه وسلم ويقول لا إله
إلا الله فقط كتعزيره للتجانيين الذين معه من أخذ نصف أموالهم وحبسهم بسبب
أن استغفروا الله وصلوا على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وذكروا الله تعالى
لا غير ولا يخفى على من له أقل الإسلام وجوب هذه الثلاثة لقوله تعالى استغفروا
ربكم ثم توبوا إليه وقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً)
وقوله (اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً) فكيف يباح مال
وعرض مسلم يفعل ما يجب عليه وعلى جميع المسلمين ويدعى هبة مال ودم
وعرض كافر مشرك صريح فإن لم تعصم كلمة الإسلام مال ودماء وأعراض أهلها
فلا يخطر ببال أنها تعصم مال وعرض ودم المشرك هذا على أن التجانيين رضى
عنهم إذا كان بعضهم يفعل أهدأ غير مدروسة عند من لا يرتضيها فالذى يليق
بهذا المسكين أن ينكر تلك الأمور بذواتها ويدع عنه غير ذلك بما وجب عليه
هو وعليهم وعلى جميع المؤمنين فعلة فكلمة الشهادة لم تعصم دم صاحبها ولا ماله
ولا عرضه من أحد بن أحد هذا كان بعيداً منه أو قريب منا نحن أيضاً فقد
أباح دماءنا وأموالنا وأعراضنا وعلى أن المشركين تابوا إليه وهو تقدير فاسد
قلبي أباح دماء وأموال من بقي منهم فأتى بجيوشه أبرد المسلمين ويخرجهم من
أرضهم ثم أغار عليهم في أنفسهم فعلننا حل يمين أن كلمة الإسلام لا تعصم من
أحد بن أحد هذا عرضاً ولا مالاً ولا نفساً لا من المسلمين الأقربين منه ولا
الأبعدين ولا الأصدقاء في زعمه ولا الأعداء في قلبه وإنما العاصم عنده هو
فأينما مال مال وأينما وقف وقف فقط .

وثانيها : تلبيسه أيضا على المسلمين بقبوله الإنصات والإصغاء إلى الكفار وقبوله توبتهم جزافا حتى أرسل إلينا بأنهم تابوا وفعلوا كذا وكذا وهو تلبيس أوقعه فيما لا يقدر على الخروج من ورطته إذ لو فرضنا أنهم أسلموا وانتقدوا لأحكام الشريعة فأبى أمير الجيش إلا قتالهم وقتلهم لكان مرجع شكواهم إلى الأمير الأكبر الذي بعث الجيش ونصب لذلك الجيش أميرا لا إلى غيره ولو فرضنا أنهم رفعوا شكواهم إلى غيره ليزجر أمير الجيش وينهاه عن قتالهم فلا يخلو إذ ذاك أن يكون الأمير الأجنبي الذي رفعوا شكواهم إليه عالما عاملا بعلمه عادلا أم لا فالأول فلا يقول له إلا ارفع شكواك إلى أميرهم الذي بعث الجيش وأمر ذلك الأمير ليرفع شكواك عنك .

وأما الثاني فإن كان عاقلا ذا حياء فلا يقول له إلا ما قاله الأول لأن عقله وحياؤه يمنعه من الدخول فيما ليس له الدخول فيه لأن ألسنة المسلمين والكافرين تجرد ما يذمه به في حياته وبعد مماته ويخاف أن يتصف بصفات اليهود أو المنافقين التي ذكر الله عنهم بقوله (لا يحسبن الذين يفرحون بما أوتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) أو يخاف أن يصدق عليه حديث المتشيع بمالم يعط كلابس ثوبي زور .

وثالثها : أنه بفعله هذا ودخوله في هذا الأمر نادى على نفسه بأنه أثر ظهور الكفر على الإسلام واختار نصر الكافرين على المسلمين بسبب ما ينال من أيديهم من حطام الدنيا العاجلة الفانية بالتذلل لهم والاستكانة فباع دينه ودنياه كافرا ولم يفد هو شيئا والله در القائل من حذاق الأوائل .

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى وللمشترى دنياه بالدين أعجب
وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سراة فهو من ذين أخيب
فيآليت شعري كيف يرضى عاقل أن يبيع دينه ودنياه معا بدنيا غيره من
المسلمين فأحرى أن يبيع دينه وأديان من تبعه من المسلمين ودنياهم بدنيا
كافر يا الله العجب .

ورابعها : أنه أخذ أموال سخ وهو يعلم أن أخذه ذلك حرام عليه كتابا
وسنة وإجماعا بعد وقعة جابل ووقعة ريتال ودخولنا سنسند فأبهم حينئذ أخذوا

بأخذ الله عز وجل ولم يبق إلا دار ملكهم وحدها ومن لا فائدة فيه وباليك شعري ما حجتة في أخذ هذا المال الذي جحدته الشرع ومنع قبوله من غير من قاتلهم من المسلمين الذين أوقف الله دولة الكفر بهم على شفا جرف هار وهذا المال لا يخلو من وجهين إما أن يكون رشوة وإما أن يكون هدية ليس غير فأما الرشوة فتحرم بجميع أنواعها لحديث لعن الله الراشي والمرتشى لا سيما ، وهي رشوة المسلم على أن يقاتل مسلما ، وعلى أن يختلط جيشه بجيش المشرك ويحمي ظهره وينصره ويقوى أمره وعلى أن تبقى كلمة الكفر وتقوى وعلى أن تضعف كلمة الإسلام وتوهن وتموى ياقه العجب من هذا الجهل المركب وأما الهدية له فحرام عليه أخذها وإنما يجوز لنا أو لقومنا على مجرى تفصيل الأئمة لأننا نحن الذين جاهدناهم فأعانتنا الله عليهم كيف وقد قام الدليل على أن هذا المال ما أعطى إلا أجرة وكراء ورشوة وابتلاء ليقويهم وينصرهم ويمدحهم بجنوده ويقاومهم معهم المسلمين حتى يضعفوا وتكون الدولة للكفر وينهدم الإسلام بضعف أهله ولو كان أحمد بن أحمد هذا من أهل الإسلام ما جنح إلى ذلك ولا مال أو من العقلاء ما قبل ذلك ولا حدث به ولا قال أو لو فعل لتاب إلى الله واستقال هذا وقد ذكر الشعرائي في آخر كتابه لواقع الأنوار القدسية ما نصه أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نقبل من أحد من الأشرار هدية كالظلمة وأهل البدع فضلا عن الكفار لأن المرء مع من أحب ولا نحب أن نحشر منع ظالم ولا مبتدع ولا كافران من قبل هدية هؤلاء فقلبه يميل إليهم ضرورة ، ثم أورد أحاديث منها ألا يجد العبد صريح الإيمان حتى يحب لله ويبغض لله فإذا أحب لله وأبغض لله فقد استحق الولاية لله أخرجه الطبراني وحديث الطبراني مرفوعا لا يحب رجل قوما إلا وحشر معهم انتهى .

وإذا علمت هذا علمت أن هذا المال الذي أخذه أحمد بن أحمد هذا من عل بن منز كله حرام عليه أخذه ولا شك أن كونه رشوة أظهر من كونه هدية مع أنه لا عجب في أخذه له فإنه علم علم يقين أن دولة الكفار ذاهبة على أيدينا بحول الله وقوته فأراد أن يتخذ لهم كذبا ليأخذ نصيبا من هذا المال الذي كان يمتثل له بكل أنواع الخيل له يأخذه أو يأخذ منه شيئا على أي وجه حرم أو أيسح ففعل ذلك فأخذ

ما أخذ وجذب من الكفر واستحلال المحرم إلى نفسه ما جذب وهكذا حال من جعل الدنيا أكبر همه ومبلغ عمله والله شهيد على ما تعملون وأيضاً أخذ أحمد بن أحمد لهذا المال من الكفار وإعطاء عل بن منز له إياه لا ينفع عل نفسه أصلاً لأن أحمد بن أحمد هذا لا يقدر على نصره وإنما القدرة لله بل لو أعطاه قدر مال قارون ما ينفعه ولا ينفع أحمد بن أحمد هذا أيضاً ولا ينفع الكفر ولا ينفع أهله ولا ينفع النفاق ولا أهله لقوله تعالى (إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) ، وقد سمعت قائلاً يقول لي قبل خروجي إلى هذا الغزو وأنا في مدينة النور لا يتعب الكفار أنفسهم فإن الكفر قد فسد وسمعت هاتفا يقول بعد ذلك (إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) (قل للذين كفروا ستغلبون وتحذرون إلى جهنم وبئس المهاد) وإنما ينفع عل بن منز ما أعطاه أن لو أقام في سلطنته وبلاده وداره على كفره بعد إعطائه أكثر من ستة أشهر أو ينفع أحمد بن أحمد أن لو شئت جيوش المسلمين عن عل واتباعه وبقي هو بملك عل وأمواله وضم الجميع إلى ما عنده وكلا الأمرين معدوم والحمد لله وإنما حمله على أخذ هذا المال الشح فقط .

قال في السراج المنير في تفسير قوله تعالى (ومن يوق شح نفسه) الآية قال له ابن عمر الشح هو أن تطمع عين الرجل فيما ليس له وفي الحديث : اتقوا الشح فإنه أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم وقال : ابن مسعود إنما الشح أن تأكل مال أخيك ظلماً وقال طاووس البخل أن يبخل الإنسان بما في يده والشح أن يشح بما في أيدي الناس ويجب أن يكون له ما في أيديهم بالحل والحرام فلا يقنع وقال بعضهم ليس الشح أن يمنع الرجل ماله إنما الشح أن تطمع عين الرجل فيما ليس له وقال ابن عيينة الشح الظلم وقال الليث هو ترك الفرائض وانتهاك المحارم .

وخامسها : إرادته أن ينال الملك الذي هو الهلك والدنيا الخسيسة بما هو أقيح وأخس منهما وهو الكذب والخديعة والتلق للكفار ولا يرضى مؤمن بأن يكذب ويخادع مؤمناً فأحرى كافراً لأن المؤمن ربما ستر ذلك عليه لأنه أخوه .

والكافر لا يفيد في ذلك إلا إشاعة الفاحشة واحتقاره لجميع المسلمين ولا يحل
لأحد أن يهين نفسه أو أن يذلها مع أنه ما أتم الله له والحمد لله مراده من تمام
الملك الذي يوهن به المسلمين ويقوى به الكافرين والحمد لله .

وسادسها : إرادته أن يتخذ بين الكفر والإيمان سبيلا وذلك بعثه لجيش
يعين الكافرين على جيش المؤمنين مع استحلاله ذلك بخديعة ومكر وتختل على الله
ورسوله وكتاب الله وسنة رسوله مع جهله بالكتاب والسنة وعدم مبالاته بهما
لرفعه راية ملك الدنيا الذي هو الملك على راية دين الله الذي هو الملك عند
مالك الملك .

وسابعهما : أنه ألقى جلباب الحياء عن وجهه وخلع ربة الإسلام من عنقه
فحاط بجيشه بجيش أعداء الله جهارا وجانب جيش أولياء الله وطأهم وقا تلهم
فلم يستحي من الله ولم يخف منه ولم يحقش من الكفار الذين جيشه مع جيشهم لأنهم
يعينونه بلا شك بذلك فيما بينهم لعلمهم بأنه ما فعله إلا وهو منهم وما صيره منهم
إلا المال الذي طلبه منهم وأعطوه إياه ولم يستحي من المؤمنين الذين يسمعون
ذلك ويدعى مع هذا أنه من أحياء الله قال الشاعر :

تود عدوى ثم تزعم أنني صديقك ليس النوك عنك بعازب
ومن ألقى جلباب الحياء عن وجهه استحق مقت الله ولعنته .

وثامنهما : تليسه على المسلمين الذين معه وغروره لهم بالقول واحتياله في ذلك
وتعميته على الناس بكذبه وبهتان كقوله لهم أتم المنصورون أنتم المجاهدون
وعمر بيدي أعطاه الله لي وكذا وكذا وقوله للكفار أنا معكم والشيخ كذا
وكذا حتى أظهر الله عز وجل فيه مصداق قوله في المنافقين (ألم تر إلى الذين
ناقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لن أخرجكم لنخرجن
معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وأن قوتكم لتصرفنكم والله يشهد لأنهم لكاذبون
لن أخرجوا لا يخرجون معهم ولن قوتوا لا ينصرونهم ولن نصروهم ليولن
الادبار ثم لا ينصرون) فقد بان كذب ما يزخرف به أحمد بن أحمد هذا على
أصدقائه الذين أكل أموالهم بالباطل من الكافرين بخروجهم عن أرضهم ولم ينفعهم
بمثقال ذرة وخراب دولتهم فإن الله تعالى أجرى هذه العادة في المنافقين أنظر كيف

بين الله بقوله (والله يشهد لانهم لكاذبون) أن ما كانوا يقولون لإخوانهم من الكفار من أهل الكتاب من الترغيب وتقوية قلوبهم كله كذب ثم بينه بقوله (لن أخرجوا لا يخرجون معهم ولن قوتلوا لا ينصرونهم) الآية وفي هذه الآية كما قال المهدي تصریح بأنه تعالى يعلم ما لا يكون أن لو كان كيف يكون وهذا الوعد المنفی كونه لم يظهر بعد فقد أخرج الكفار وقوتلوا وما قاتلوا معهم وما خرجوا ولا نصروهم فانظر إلى حال هؤلاء وحال هذا المسكين مع قومه من كفار سنج فما نفعتهم قليلا وكذلك حاله مع قومه الذين كان يغيرهم علينا بكذب القول وزوره فأكذبه الله وظهر لهم ولغيرهم كذبه بعد ما أوقعهم في الفتنة في دينهم وحملهم على قتال إخوانهم من المؤمنين كرها ولم يقدم بنفسه بشيء إلا ما كان يضرهم به في قوله وزعمه: عرفت بوشيك فاستقم في مشيك . فبالبته قتلهم أو أخذ جميع ما بأيديهم من الرياسة والمال وترك لهم دينهم وآخرتهم فالفتنة في المال حين أمرها لأنه غادر ورائع وأما الفتنة في الدين فهي أكبر شؤء على المسلم وبالبته طلبوا منه ذلك ورضوا به وصبروا ولو آل الأمر بهم إلى ما لا نهاية فوقه من الفتنة في دنياهم ولهذا ونحوه حذروا من مصاحبة السفیه والاحمق والجاهل فقالوا : لا تصحب من لا ينهضك حاله ولا يدلك على الله مقاله هذا وكم من أمير ضال أضل طوائف من المسلمين بتليسه وإغوائه وفي الأثر : شياطين الإنس أضر من شياطين الجن .

وتاسعها : استحلالة القتال بين المسلمين وتهديره الدماء التي حرم الله أن تسفك إلا بالحق وعمى عما ورد في ذلك من الوعيد الشديد جهلا أو تجاهلا أو ضلالا وإضلالا ويكنى في ذلك قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) الآية وبالله العجب كيف يتجرأ على إباحة هذه الدماء من يكتب إلى غيره وهو يعلم أن ما كتبه وقاله فاسد بقوله وأنت تعلم قوله الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها وحديث إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار ونحو هذا ولكنه أعمى عن المقاصد جاهل بكيفية الإيراد والموارد قال الشاعر :

وكم مبصر في عين صاحبه القذا وفي عينه جذع وما هو مبصر .
أم كيف يكون من يعلم هذا ويقول لقومه في ترغيبهم وحضهم على قتل إخوانهم من المسلمين من قتل منكم واحدا منهم فكأنما قتل عشرة من النصارى ونحو ذلك من التحضيض على قتل المسلمين .

وعاشرها : أنه نادى على نفسه بأنه ليس من الملة الإسلامية بل من الذين ينافقون الذين لا يؤمنون بالله ولا برسوله ولا يرضون بنفوذ إرادة الله وقدرته وبيان ذلك أنه زعم حصول التوبة من المشركين ولبس على الذين معه بأنه هو ومشركيه على الحق وأن مشركيه أهدى إلى الحق وأتقنا نحن على الضلال حتى أباح بل أوجب عليهم قتالنا وتهدير دماننا وإباحة أموالنا وأعراضنا واتصف بحال المنافقين من أهل الكتاب الذين قال فيهم ربنا (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا أولئك الذين لعنهم الله) الآيتين انتهى .

الحمد لله وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله نسأل الله العفو والعافية والنجاة من النار في الدنيا والآخرة . ورحم الله الجميع وعفا عنا وعنهم آمين .

قد جاهد سيدنا الحاج عمر الفوتي الوثنيين والكفار والمستعمرين ولم يستقر لهم قدم في تلك البلاد طول حياته وكان كلما انخفض النهر وتعذر سير السفن الحربية فيه هاجمهم ونكل بهم إلى أن لحق بربه رضى الله عنه . وهذا خطاب منه لبعض أصحابه يقرر فيه هوان أمر المستعمرين ولولا خيائته بعض أهل البلاد واستعانتهم بالوثنيين لما استقر لهم قدم في غرب إفريقيا .

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا النبي الرحيم وعلى آله وصحبه الكرماء وجميعهم هم الرءاء اعلم أن أمر النصارى عندنا حين والحمد لله ، ولا شيء . يلجئنا إلى مسألتهم لامن سلاح ولا من غيره بحمد الله تعالى ، ولا يصح بيننا وبينهم إلا ما حكم الشرع المظهر به بيننا وبينهم ، وذلك قتالهم وعدم موالاتهم كما قال الله تعالى : (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) ، وأما موالاتهم فقد حرمها الله ورسوله قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولم منهم فإنه منهم) ، وأما مسألتهم فهي أيضا حرام علينا وعلى كل من ينتسب للإسلام الحنيفي قال الله تعالى (فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأتم الاعلون والله معكم) فوالله لا يكون بيننا وبينهم إلا ما أمرنا الله ورسوله به من القتال والعداوة والبغضاء حتى يعطوا الجزية على ما قال الله تعالى وهم صاغرون فوالله لا نؤاليهم أبدا بصلح

أو يبيع مع علينا بأن كل من والاهم بأى شيء بقل أو كثر مستحلا لذلك فهو كافر كتابا وسنة وإجماعا وأن من والاهم ولم يستحل كان محاربا لله ورسوله فواجب علينا قتاله كقتالهم ومن باع لهم ولو أقل قليل أو أعان من باع أو سعى لهم فى شيء يرضونه ناويا أن يحصل به شيء ما يتفهمهم أو يحسن عندهم فنحن من أهل حربته دنيا وأخرى وبرزخا والله لا يحوجنا إلى شيء بأيديهم لعلنا بأن ما فى أيديهم لنا إن شاء الله ولا نكون بمعون الله ممن فى قلبه مرض ويسارع فى موالاتهم كما قال الله تعالى (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) إلا إن طلبوا المسالمة على وجهها المطلوب منهم بذلة ومسكنة وخضوع وإذعان وذلك واقع فحينئذ نقبل بمثلين قوله تعالى (وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله) وأما غير هذا فمعدوم منا ما داموا معتقدين الغلبة والتغلب على بلاد المسلمين بظنونهم الفاسدة ٥ .

الحمد لله الذى بنعمته تم الصالحات وإنا نرجو من أحبائنا أن يكتبوا إلينا بما لديهم من هذه الدولة التى قامت على مبادئ الإسلام الضرقة وعن ذلك الصوفى المجاهد صرة الصدر الأول علما واجتهادا وعبادة الذى فتح البلاد بالإسلام والقلوب بنور القرآن . وقد حدثنى السيد محمد عالى بن فتى الشنقيطلى أنه رأى بخط جده لأمه محمد عالى من أصحاب سيدى مولود قال فى كتاب الشيخ عمر (المقاصد السنية فيما يجب على الداعى إلى الله من الراعى والرهية) فى المقدمة عمر بن سعيد الفوتى دارا القرشى نجارا ولا ينسب نفسه إلى قرىش إلا إذا تحقق نسبته وكتب الأمير بكار بن سويد أحمد الجعفرى أمير فكانت وهى أرض غير تجماع كنت فإنها قبيلة من لمتونة من البربر كما قال ابن خلدون فى تاريخه المجتدا والخبر قال من سيد العرب إلى سيد العجم فوجد عند الشيخ عمر رجالا من العلويين فيهم محمد ولد العباس صاحب روض الشماثل فقال له أتعرف بكار بن سويد أحمد قال له نعم ، قال أتعرف كاتبه أحمد بن سليمان الديمانى قال نعم : قال له لم يكتب لى من سيد العرب إلى سيد العجم وسيد العرب رسول الله ﷺ ولأننى لست بأعجمى لأننى أعلم سبعين لغة ، وأعلم العربية بلهجاتها الفصحى والأعجمى هو الذى لا يعلم العربية ولو كان أصله عربيا . والعجمى من كان أصله عجميا ولو أتقن العربية . وأصله رضى الله عنه عربى قرشى وهو متقن للعربية ما عرفها .

والحمد لله أولا وآخرا وصل الله على سيدنا محمد الفاتح الخاتم وعلى آله وصحبه الزاوية التجانية الكبرى بالقاهرة
محمد الحافظ النجاني

محتويات الكتاب

الكتاب الأول : شئ من جهاده وتاريخ حياته . وهو ٢٠ صحيفة .

صفحة

٢

مقدمة المؤلف -

٣

السلطنة التجانية الإسلامية بغرب إفريقيا - من كتاب حاضر
العالم الإسلامي للأمير شكيب أرسلان

٥

بيان الأمير شكيب أرسلان أن أفريقيا كانت تكون إسلامية
لولا القضاء على السلطنة التجانية

٦

جهاد الحاج عمر في السودان الغربي لنشر الإسلام - من كتاب
الدولة الإسلامية ماضيها وحاضرها

٧

فتوحاته - من كتاب الإسلام في غرب إفريقيا للقس ترمزجهم
سلطنته - من كتاب (صفوة الاعتبار في مستودع الأمصار

٨

والأخبار) للشيخ محمد بيرم الخامس التونسي
خلاصة تاريخه - تلخيص ما كتب في الرماح وما كتبه للتو

٩

حفيدة الحاج سعيد تورو وبعض علماء غرب إفريقيا
رسالة عنه - للعلامة أبو العباس سيدي أحمد بن محمد بن العباس

١٨

العلوي التجاني الشنقيطي لبعض علماء المغرب

الكتاب الثاني : ما وقع بينه وبين أمير ماسنا - وهو قسمان .

٢

القسم الأول - الرسالة الأولى للأمير أحمد أحمد أمير ماسنا

٤

رد الحاج عمر عليها

٢٤

القسم الثاني -

٣

رد الحاج عمر على مجموعة رسائل الأمير أحمد أحمد

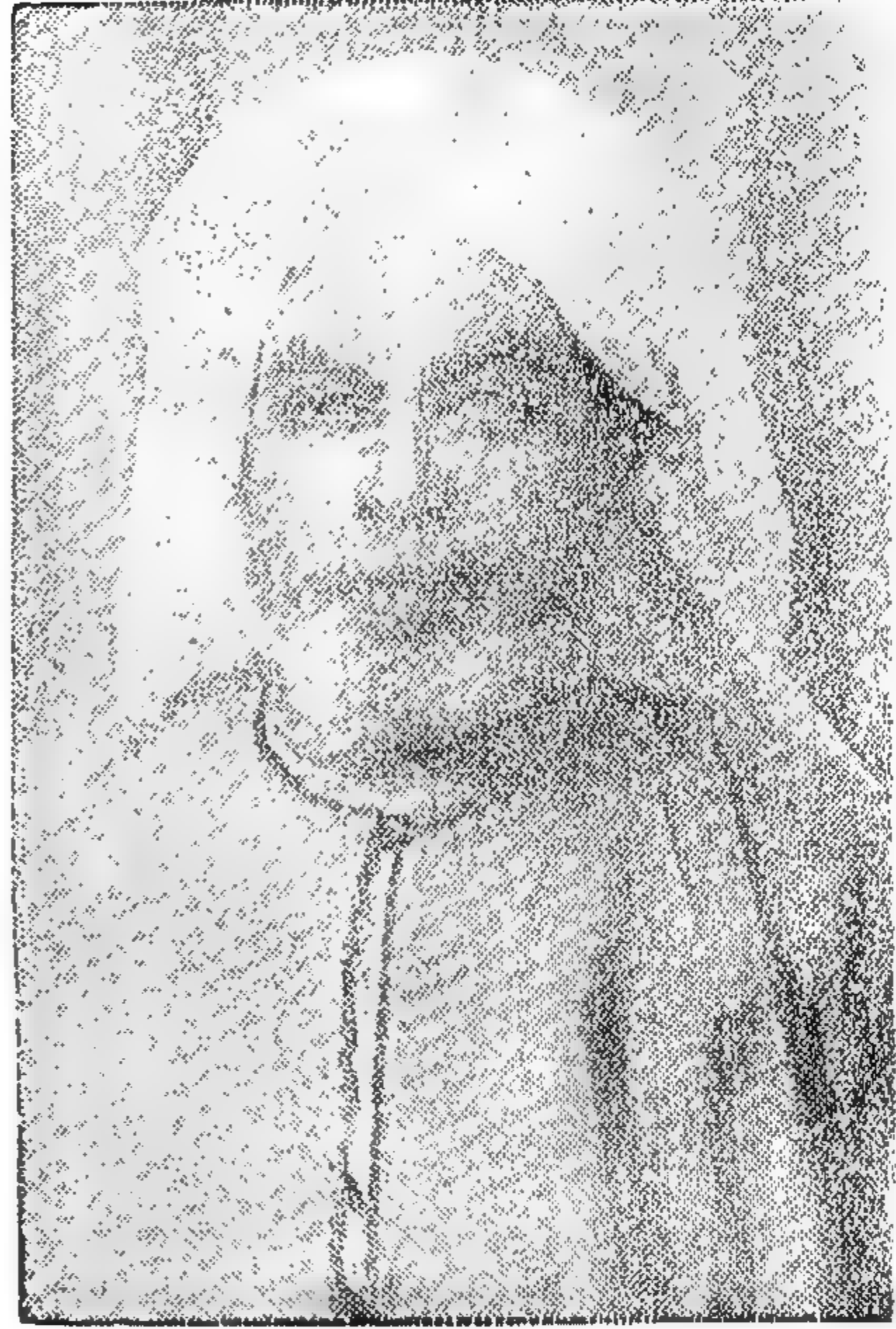
٦٦

بيان للتو أن المستعمرين لم يثبت لهم قدم في غرب إفريقيا
في حياة الحاج عمر

وخطاب بخط الحاج عمر بأن جيوشه متغلبة على المستعمرين



الحاج سعيد نورو طال
حفيد المجاهد الحاج عمر بن سعيد
مؤسس الدولة التجانية

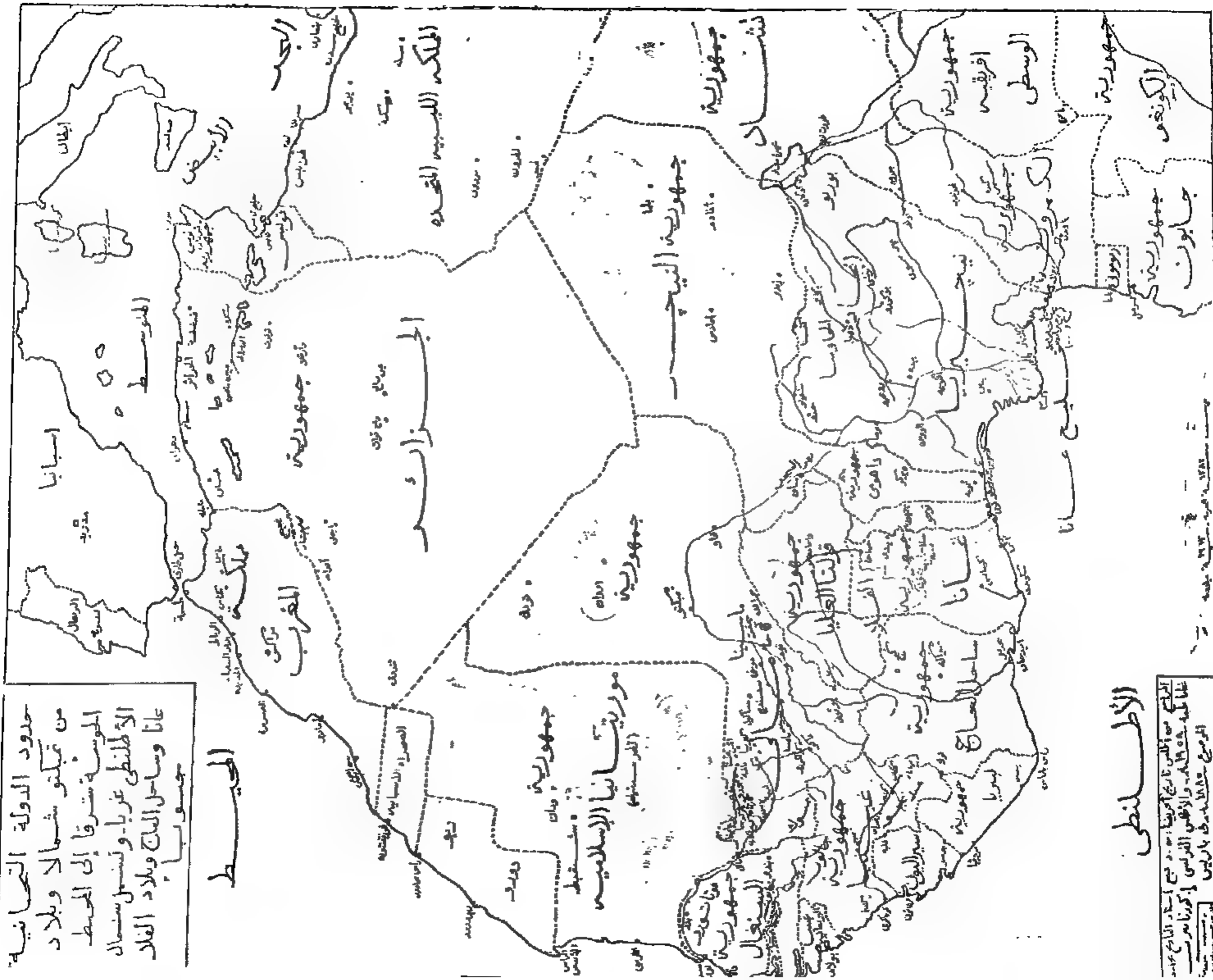


محمد الحافظ عبد اللطيف سالم التجاني
المقيم بمصر القاهرة
واضع هذه الرسالة

١٣٨٢ هـ -- ١٩٦٣ م

حدود الدولة التونسية
من تمكنتو شمالا وبلاد
الجوسنة شرقا إلى المحيط
الأطلسي غربا. وتتمثل شمال
غانا وساحل الحاج وبلاد الفلا
جانب

المحيط



الأطلسي

الطلسي من تونس تاريخ أفريقيا ١٩٥٠-١٩٥٩
الطلسي من تونس تاريخ أفريقيا ١٩٥٠-١٩٥٩
الطلسي من تونس تاريخ أفريقيا ١٩٥٠-١٩٥٩



Bibliotheca Alexandrina



0460195